

GLOSAS

DEL

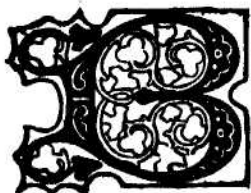
LIBRO DE LOS CANTICOS

GLOSAS

DEL

LIBRO DE LOS CANTICOS.

F.º 376 v.º a



eseme. (Glosa 1.ª)

Muy alto señor, non enbargante que toda la ley de Dios sea muy graue de glosar, pero vnos libros son mas graues que otros, e en los mismos libros vnos capitulos mas graues que otros. Pero este libro de los Canticos es tanto de obscuro, que los glosadores se retraen muy fuerte mente de tocar en este libro, tantas son las glosas que figuratiua mente en el se cargan. Mayor mente e el mayor peligro que veo la diuision que es en este libro entre los glosadores latinos e ebraycos, que muchos latinos ponen este libro e dicen que sygnifico en ciertos testos de la verginidat de Santa Maria e el nascimiento de Jhesu Xpo., e dicen que todo el libro es fundado sobrel grande amor que fue entre Santa Maria e Jhesu Xpo. que se querian como dos enamorados. E dicen que todo Salamon que es mençionado en este libro, o nouio o esposo, que quiere dezir Dios, e que lo besaua su madre, e el que la llamaua a la vezes hermana, a las vezes compañera, e a las vezes paloma, e a las vezes perfecta. E siguiendo esta opinion, algunos de los latinos dicen que llamo aqui Jhesu Xpo. a Santa Maria, rosa entre las espinas. Quasy diga, que bien asy como la rosa es mas auantajada sobre las espinas, que bien asy Santa Maria fue la mas santa, perfecta syn manzilla sobre todas las mugeres, que todas ellas sson espinas a comparacion e respecto della; e altal que dizia Santa Maria por Jhesu que era como es el mançano entre los arboles de la xara, e que fizo mençion e comparacion de Jhesu al mançano, por quanto bien asy como en la mançana, ella vna seyendo, son en ella tres propiedades, olor e color e sabor, que bien asy en el su fijo Mexias serian en su esençia, Trinidad, Dios padre, Dios fijo, Dios Spiritu Santo, tres perssonas e vn ssolo Dios; tal es el padre como es el fijo; tal es el Spiritu Santo qual es el padre, qual es el fijo.

Iten, dicen que en este libro sygnifico Salamon la verginidat de Santa Maria ante del parto e despues del parto, ally do dixo: huerto çerrado es la mi hermana nouia, e llamola, fuente sellada. E avn dicen los latinos que aqui prophetizo Salamon sobre fecho de Santa Maria ally do dize en este libro: veyendola las mugeres diran: tan bien auenturada ella es, e las reynas e las dueñas gloreficarla han.

E dicen que por ella dixo aquel testo en este libro: ¿qual es esta que sube del desyerto, que se junta con el su esposo? Yuso del mançano te esperto; ende se conçibio la tu madre, etc. Que todo esto se dixo por Santa Maria, madre de Jhesu Xpo., que dicen que estando en el desyerto, yuso de vn mançano, la vino a saluar el angel e le dixo como era en çinta del Spiritu Santo del Saluador del mundo. E sobresta intençion fundan todo este libro. Otros de los mismos latinos dicen que este libro fue fundado sobre la egleja e los mantenedores della. E los ebreos sson muy opposytos a la primera opinion, diziendo que este libro non fablo en Santa Maria nin en Jhesu Xpo. Pero algunos dellos son en intençion e opinion que sygnifico aqui e reuelo Salamon quales caminos e costunbres e opiniones deuen la humana nasçion seguir para alcançar la gloria perpetua del otro mundo, que Dios es el enamorado de la humana nasçion e de la su ymajen que en ellos yspiro. Iten, la alma que cobdiçia al su Dios que la crio, e esta enamorada de el e cobdiçia boluerse a el. E veyendo, señor, las infinidas glosas que sobre este libro se fazen, guardando los latinos los articulos de su ley en lo glosar, e los ebreos los articulos de su ley conseruando, por fuyr de peligro, era puesta la intençion que asy estos Canticos como el libro siguiente del Ecclesiastes, que se quedasen syn glosar. Pero los reuerendos maestros en la santa theologia, fuentes de sçiençia, angeles diuinos, conuiene saber: el maestro reuerendo, varon de Dios, quasyl angel reputado, Maestre Arias de Enzinas, e el reuerendo Don Vasco, arçidiano, e otros que ellos me reuelaron que, por que non quedase falto de glosa este libro, que fuese ende tomado vn medio de glosa, que cada vna de la partes hablando verdat, nos podamos aprouechar syn ningund yerror nin mengua nin manzilla poner en la fe catholica. E, muy alto señor, este libro el sogebto del sufre muy gloriosas cosas, las quales seran, a Dios plaziendo, avn que algund tanto se proluxe en el glosar, lo que non fezimos tanto en ninguno de todos los otros libros, muy prouechosas a nuestras almas para venir en cognosçimiento de Dios e se alcance aquella bienauenturança en que son los angeles diuinos e los santos e santas, e sean las nuestras almas beatas, para lo qual conuiene fazer vn prohemio atal que vniuersal mente nos vulge e de en nuestra mano toda la intençion del libro; e seguiremos dos caminos de

glosa, conuiene a saber: poniendo la glosa del libro, o sobre vn syngular omne, o sobre toda la israhelita nasçion, para lo qual sera nesçesario otro segundo prohemio para mostrar como fabla el libro sobre todo Israhel. E de aquel Dios padre espirital deuemos demandar aquello quel psalmista cristo de Dios demando: reuela los mis ojos como yo pueda consyderar las marauillas de la tu ley.

F.º 376 v.º b

PROHEMIO PRIMERO

Por la ley e por los prophetas tenemos prouado en muchos logares de la Biblia, e avn por las sçiençias espiculatiuas, que la bienandança verdadera alcançar el omne, que la alcança tanto quanto mas sopiere e se açercare a cognosçer quien es Dios; e a Dios cognosçer tomase vn buen prinçipio que sepa omne e consydere en las cosas que el crio con infinida sçiençia, que ellas lo lleuaron a cognosçer a Dios. Ensiemplo, que por las obras del maestro venimos en cognosçimiento del maestro, mayor mente que esto de nesçesario conuiene en Dios, conuiene a saber: que como el non sea por ninguno causado, nin ninguna de las quatro causas en el sean, non lo podemos cognosçer por sus causas, pues las non ha, pero podemoslo cognosçer por las cosas posteriores que son despues del, las quales el fizo, asy como son angeles, signos e planetas, e el mundo terrenal, que imposible seria que mundos tan bien ordenados e tan continuos fuesen por acçidente e caso de auentura, syn Señor dellos fazedor, segund que esto pone el philosopho en el septimo e octauo de los Fisycos e en el septimo de su Metafisycas.

Iten, señor, conuiene a saber: que la alma humana el philosopho la pone ser quasy vna tabla rasa o papel blanco quando es enbiada en el cuerpo, e que es asy como es el saphir, que por non auer en el ningund color, resçibe todos los colores. E es manifesto que qualquier cosa que el omne sepa por quier via, por espirençia o por ystudio, que queda inprensionada en habito. E a menos de la espirençia e el ystudio, ay otra tercera ayuda para que nos podamos alcançar a saber las cosas, segund pone el philosopho en el libro del alma, el qual es substançia separada, conuiene saber: angel, e ende en el libro del alma pone que qualquier saber es espirital, que despues que auemos sabido la cosa material mente la ymaginacion ponelo en encomienda a la memoria e al seso comun. Iten, señor, conuiene a saber: que non enbargante que la alma aya estas tres ayudas para las cosas saber, espirençia, ystudio, angel, que esta bienauenturança que es nuestra final causa, que en la alcançar son muchos estorbos e trabajos en el camino ante que el omne la alcance, e muchos son los llamados e pocos los escogidos; los quales estorvos son dos vniuersales e bien bastantes de enbargar al omne el camino de la bienandança. El primero es la careza o graueza que es en el sogebto de aquello que saber quiere, verbi graçia: que mas graue sera cognosçer la natura humana que del vegetatiuo, e mas la natura çelestial que la humana, e mas la angelical que la çelestial, e mas graueza en saber Dios que en todo lo al. Asy que la careza de los sogebtos que queremos saber nos enbarga mucho el camino sobre este non pequeño estoruo que en las cosas caras ante se fazen muchos locos que vno sçiente. Auiene el segundo, el qual auiene de parte de nos e es partido a muchas partes. El primero, e quicabe mayor, sy la carnosydat, queriendonos dar mas a los deleytes de los sesos, con los quales partiçipamos con las bestias, que darnos a los deleytes spirituales. El segundo, los yerros

en que ponen al omne la virtud ymaginatiua, que la ymaginatiua antes nos lleua a muchas mentiras que a vna verdat, canbiandonos las cosas acçidentales por substançiales, e lo que non es, por lo que es, e por contra. E bien por esto, pues veemos estos leones que nos enbargan el camino para llegar a esta bienauenturança, ouo infinida acuçia la preuidençia diuina en nos yr desconbrar estos dos caminos e estoruos por otros dos caminos: vno, con preparar las nuestras condiçiones e pulyrlas con muchos mandamientos de la ley, afirmatiuos e negatiuos, los quales son freno e brida para los males escusar, e los afirmatiuos para la deuida perfeccion llegar. Segundo, con preparar e pulyr las nuestras almas con mucha sçiençia, con mucho ystudio, con mucha contemplaçion, lo qual venimos los omnes de muy mala mente a ello. E este libro ponemos estos mismos dos remedios en nos preparar las condiçiones e las almas en esta guisa. E partio Salamon este libro en... (*) partes, en esta guisa: desde comienço del libro fasta ally do es señalado vna B mençiono el nonbre del libro e del conponedor del libro, e en lo quel libro trabta e la fin del libro. E desde el parrafo de la B fasta el parrafo de la C sygnifico en la acuçia que deuemos poner en nos apartar de las malas condiçiones. E desde C fasta D significo la acuçia que deuemos poner en nos apartar de las malas ymaginaciones; e como deuemos apartar las verdades de las mentiras. E desde la D fasta la E como es posyble de alcançar la arte de la arismetica e jeumetria e la estrologia. E desde la E fasta en fin del libro, como nos deuemos dar a la santha theologia e la metafisycas. E avn nueua mente, conuiene a saber, que segund este camino e modo de glosa que en todo logar do Jerusalem es en este libro, que se toma por el omne que es animal racional en quien nuestro Señor Dios mas syngularissyma mente que en todos los animales yspiro, puso e influyo la su preuidençia, bien asy como es diuisa en santidat la çibdat de Jerusalem sobre todas las çibdades del mundo; e el omne en sy es llamado mundo menor, e apropio las virtudes del alma a las fijas de Jerusalem, e apropio el entendimiento humano al rey Salamon, rey de Jerusalem, bien asy el entendymiento es señor e rey del omne, bien asy como Salamon quiere dezir perfeccion o pax, bien asy el entendimiento es la perfeccion e pax del omne. Iten, por quanto Syon es lo mejor e mas santo que en Ierusalem auia, por quanto ally era edeficado el templo e el palacio del rey Salamon, apropio las virtudes spirituales que son mas conformes al seso e a la razon, a las fijas de Syon.

Iten, conuiene a saber; que en la sylua o xara del Libano era edeficado el santo templo; en muchos logares el mismo templo fue llamado Lybano, e asy lo llamo el santo Moysen en el primero capitulo del Deutero, e asy dize en este libro: comigo del Lybano esposa, e en otros muchos logares. Iten, Salamon quiso apropiiar el prinçipio del tienpo que el omne se da al aprender e al bien vsar, al tienpo que los arboles comiençan a dar flores, o al tienpo que se parte la tiniebra de la noche, que syn dubda estonçe comiença el alma a dar su fructo, e llamo a lo tal: rosas e flores odiferas, que todas las sçiençias speculatiuas apropialas a las espeçias e flores odiferas, e oliendo omne el buen olor, inclynase a yr en pos del; tal es la theologia e metafesica.

E Dios, que por pequeño prinçipio que ende ayamos, que aquello poco nos lleua a todo. Iten, por quanto ya deximos que todo saber proçede a esta tabla rasa por me-

F.º 377 a

(*) Espacio en blanco.

dianeria de angel, apropió e assemejo esta influencia de los bienes spirituales por Dios, mediante el angel a este entendimiento humano, al amor que ha el macho a la fenbra, e la fenbra al macho, el vno de influir e el otro de resçebir; e a las vezes lo apropió al mamar de las tetas de su madre; e tomo en el mamar la leche por quanto es el mas conbenible gouierno que la criatura le pueden dar. E tal es la theologia, que ella es la que mejor e noble mente gouierña el alma.

Este es el primero prohemio çerca de la primera glosa.

PROHEMIO SEGUNDO

Segund lo fasta aqui dicho, este libro fizolo Salamon sobre la bienauenturança de cada vno de los omnes. E otros dizen que lo fizó fablando en toda la israhelita nasçion, e que fablo en figura quanto sobre Israhel passo e auia de passar, desde que Israhel salleron de Egipto fasta despues del nasçimiento del Mexias; e quiso aconparar a Israhel con nuestro Señor Dios, con el nouio con la nouia, que quando la lleua de casa de su padre llamala compañera, e despues la llamo hermana, despues que esta en gracia con el; e llamala hermana, e alabala el quanto en ella es, desde los pies fasta la cabeça; e despues que se ensaña el con ella, torna ella a lo el alabar a el desde los pies fasta la cabeça. E sobre esta intençion arman todo este libro e, al Señor Dios demandando merçed, que de todo error en la su catholica fe nos guarde, començaremos nuestro proçeso en la glosa e en cada verso deste libro; segund el primero seso destos dos prohemios, pornemos el cuento de vno, e sy fuere la glosa segunda, pornemos quento de dos, e querra aquel cuento de dos tanto dezir como otros dizen que quiere dezir,

Beseme de los besos de la su boca.

Ya dixo ante deste testo asy Cantico de los canticos, que a Salamon, conuiene a saber, que dize que Salamon, propheta seyendo, e faziendolo en fin de sus dias, que este es el mejor de los libros que el fizó. E por dezir de Salamon e de Salamon, deximos ya seer el entendimiento humano, que llegando a la su deuida perfecçion, que la alma que ante vino tabla rasa, que aquella es ya, por lo que de potencia en acto saco, bastante para beuir en gloria, e llamolo: Cantico de los canticos, sygnificando que bien asy como el cantar que es fecho sobre la enamorada, cantando lo pone la inprension en la enamorada, bien altal nos sienpre cantando, rezando, leyendo, ystudiando en obras deuinas e sçiençias especulatiuas, nos inprensionamos mas en ellas. Agora dize en este testo: beseme de los besos de su boca, que mejores son las tus palabras que vino. En este dezir como que responde Salamon a las quisiones que muchos filosofos mouieron, dizieron ser imposible que el omne perfecta mente salga en acto con ningund saber para llegar a su fin e verdadera buena andança: I, por quanto las virtudes corporales e deleytes de los sesos antes nos inclynan al mal que al bien, e a corrupçion ante que a perfecçion. II, por el misto que nos faze la virtud ymaginatiua, que ella mescla e non dixerne las cosas accidentales de las substançiales. III, que aunque posyble fuese seer la bien andança, que mal va el omne a la çibdat, non sabiendo que camino tomara. IIII, que los omnes cobdiçamos la bien andança, pero non queremos sofrir el afan que es en fasta ella llegar. V, por las infinidas dubdas que en las sçiençias se mueuen a las partes adversas. VI, las diuisas opiniones

que son en los que fallaron las sçiençias, e que vno non conçerta con otro, e non sabemos qual opinion tomemos. VII, que es manifesto que ninguno non saca de potencia en abto ningund abto que primera mente non lo tenga inprensionado, uerbi gracia: ningund albañil non comienza ningund edefiçio fasta que lo ya el lo tiene fundado en su entendimiento; lo qual la bien andança avn los prophetas nos dizen ser inmenssa e inprensionada a nosotros. VIII, que muchas cosas de las sçiençias se alcançaron por la espirençia, e para las cosas saber todas por espirençia, requeria muy prolixa vida, e la nuestra oy es muy abreuada, e ante morra el omne que el las cosas pueda saber por espirençia. E asy, vistas estas dubdas, dizen ser impossybile que ninguno pueda saber nin vsar tales cosas que ellas lo pongan en la su verdadera buena andança. A lo qual agora aqui en este testo vniuersal mente desbarata todas estas dubdas e afirma poder el omne alcançar su verdadera buena andança, e seer en gloria por las razones siguientes:

Vna, que natural mente es en la humana nasçion este disiderio e cobdiçia de saber todas las cosas e vsar los bienes, la qual cobdiçia e deleyte que an los omnes en los saberes saber, es mas rezia e cordial que la que ponemos en los deleytes de los sesos, segund que esto lo puso muy noble mente el philosopho en el primero de su Metafisica. E altal dize aqui agora Salamon, conforme con el filosofo, como cobdiçia a su enamorado: beseme esta verdadera bien andança de los besos de su boca. E que sea por natura el omne seer mas rezia la su cobdiçia en los saberes e en el verdadero bien, mas que en los deleytes de los sesos, prouolo el philosopho ende por la yspirençia, conuiene a saber: que mas nos deleytamos con los deleytes de los sesos mas nobles, que con los deleytes de los sesos gruesos, uerbi gracia: que mas nos deleytamos con lo que veemos e oymos, que con lo que olemos e tascamos e tentamos, non enbargante que estos tres postrimeros e gruessos sean mas conuinientes a nuestras vidas, pero deleytamosnos mas con veer e oyr, que con comer, oler, temptar, por seer, veer e oyr mas conformes a los saberes e al cognosçer Dios. E desta parte fueron estos dos sesos en este libro mas mençionados que los otros que dixo en este ensienplo deste amor: enseñame la tu vision, fasme oyr la tu boz. Otros, despues del philosopho, lo quisieron otros prouar por otra via, conuiene a saber: todas las cosas buscan el su eseer e la su perfecçion, e los saberes son la nuestra perfecçion, pues por consequençia se surge que la nasçion humana se mueua a cobdiçar su perfecçion, que son las sçiençias, fasta nos dar Dios. Pero esta postrimera auieniente las mismas dubdas de ante mouidas: I, que ygnoramos los caminos e medios por donde legemos a esta perfecçion. II, que nin todaui menos somos preparados a nos dar a este bien. Pero comun mente non se puede negar que natural mente la humana nasçion sienpre cobdiça su perfecçion, saluo que los mas cobdiçamos aquella fin e perfecçion, pero habuminamos el trabajo de ante de la fin que todos cobdiçamos yr a alcançar e ganar los perdones de la casa santa de Jerusalem, e en veyendo tan largos caminos e peligrosos, quedamosnos en nuestras casas con sola la cobdiçia. Assy que se sygue que a qualquier manera que este disiderio e cobdiçia de buscar la perfecçion e quererla es natural en los omnes, e jamas natura nunca fizó cosa que fuese en bald. E pues asy es, asy como cobdiçando el esser engendra omne, e come e purga, bien asy vsa de la cobdiçia de los saberes fasta Dios; e asy ha

F.º 377 b

dado razon Salamon en estos besos, que es la cobdiçia humana de la su perfeccion. E en quanto toca a lo segundo del ygnorar los prinçipios, nuestro Señor Dios puso ende nobles remedios, que sienpre yspiro su sant spiritu | en los prophetas e santos, que ellos reuelen a la vulgar nasçion, asy los caminos e mas breues por do se alcance este eseer e buena andança, como en les inprensyonar algunas cosas de la nobleza de la bien andança, E fazese que, juntando lo poco que vno de los prophetas reuelo con lo del otro, e todos juntos, han nos abreuado los caminos, han nos inprensyonado la enamorada, que es la buena andança, la qual non supieramos cognosçer, saluo por ellos, nin ellos saluo por ssolo Dios que en ellos yspiro. E por ende dize agora Salamon, desechando todas las dubdas que oystes por do non se alcançaua la bien andança, sy el angel eficiente e el seso e razon en mi yspirasen e se pegasen, como se pegan las bocas de los que se besan e me besasen, dize el Salamon por todos los omnes: yo entendia alcançar la verdadera buena andança, aquella que los maluados ponen por inpossyble alcançar. E aqui conuiene de notar que dixo: beseme de los besos de la su boca, e non dixo: yo lo besare a el, mas el a mi. Esto asy dixo por quanto nuestro Señor Dios es el prinçipio en esta parte, que el yspira en nos, mediante el angel eficiente, aquel que da las formas en todos los eseres; e mençiono besos de boca por quanto con la boca se pronunçian los bienes e los saberes. Iten, dixo: que mejores son tus tetas que vino. Quiso dezir aquello que ya prouamos, que mas deleytable deleyte es el deleyte de los saberes e la contemplaçion en Dios, que todos los deleytes de los sesos; e tomo el vino por todos los deleytes de los sesos, por quanto beuiendo el vino, con el su noble sabor, faze mucho comer, e aduzelos el vino al fornijio e a la glotonia. E al [tal] tomo Salamon, en el Ecclesiastes, ssolo el vino por todos los deleytes de los sesos.

II.—Los besos. (2)

Son los mandamientos de Dios afirmatiuos e negatiuos, los quales reuelo nuestro Señor Dios a lsrahel en el monte Synay.

Del olor de los tus suaues vnguentos, olio es vaziado el tu nonbre, por tanto las mançebas te amaron. (3)

En este presente verso da aqui agora Salamon que cosa nos nueue a la humana nasçion a cobdiçar e querer a Dios como a nuestra perfeccion, e dize lo que pone el philosopho, en el primero de las Eticas, que el bien todos lo cobdiçian, e por poco que la humana nasçion en Dios en esta presente vida alcançemos, que esto se llama holer, alcançamos tanto como el que huele la cosa de lexos, que el saber e holer a Dios por essa theologia es la mas eleuada que en todas las sçiençias ser puede; e que bien asy como el olyo purissymo puja e sube sobre todos los otros licores, bien asy el saber e venir en cognosçimiento de quien es nuestro Señor e saber la su theologia, es el mayor eleuado e glorioso saber de todos los saberes, que despues del saber en Dios, non ha otro saber, e todas las sçiençias e saberes son antes del. E dize mas que bien asy como tanto quanto la cosa de que el omne se enamora es mas noble e mejor, tanto el amor es mas costante e fixo, el qual amor es Dios. Bien, por ende dize: por tanto: las mançebas te amaron; quasy diga: todas las virtudes que

son en el omne, corporales e spirituales, avn desde el prinçipio que son en el omne, que estonçe son llamadas mançebas, cobdiçian e aman el su Dios, como a aquel que es el su prinçipio e fin. E dize comun mente que, consyderando estas mançebas, que se toman por las virtudes humanas, la noble regla e orden e continuaçion del mundo que nuestro Señor Dios ha creado, e el bien e preuidençia que el yspira e vazia sobre los angeles, segund las sus ordenes, desy yspira e vazia sobre sygnos e planetas e toda la quinta esençia fazese como que vazia el olio de vna cosa en otra. Desy vazia e espira sobre este mundo terrenal, oliendo las virtudes humanas: tanto bien de tal Señor con razon esta de te amar.

II.—Que veyendo las nasçiones e oliendo los miraglos e bienes que nuestro Señor Dios fizo con los nuestros santos padres, Abraham e Ysach e Jacob, e despues en Egipto, e en cada tienpo e tienpo, e las nasçiones, saluo la ysraelita, son asy como las mançebas a los omnes, que non sus lygitimas; e avnque algunas vezes se aplican e llegan a ellas, non es con aquel puro amor que ha el buen marido a su buena muger; e por ende las mançebas, que se toma por las otras nasçiones, veyendo los miraglos diuinos, vinianse muchos dellos a amar e cognosçer a Dios, en tienpo de Abraham, en tienpo de Moysen e de Josue e de Daud, etc.

Lleuame, que en pos de ti correremos al olor de la tu verginidat; metiome el rey en las sus camaras; gozarnos hemos e gradarnos hemos contigo, que mejores son las tus tetas que vino. Los derecheros te amaron. (4)

La biblia ebrayca non dize: lleuame en pos de ti e correremos al olor de tu verginidat. Ya sea que desta parte los latinos glosan este libro e este passo en el amor de Jhesu Xpo. con la verginidat de Santa Maria, e en esta parte ya fablamos larga mente en la arenga deste libro. Pero siguiendo nuestro camino e glosa començada, dize aqui agora: que non enbargante que esta cobdiçia humana del querer el su fin e el saber Dios sea en los omnes, pero dize tanto: ¡o Señor Dios! avnque yo me leuante en este desiderio e buscar a ti la tu ayuda e preuidençia diuina, he menester que tambien tu me ayudes e me lieues como yo e los semejantes de mi, con todas las nuestras virtudes, corramos en pos de ti; e segund que ya dicho auemos, tanto sson los estoruos que en el camino fasta a ti Señor llegar se nos ponen, que syn ti non podrias llegar fasta; e enpero dizese yo cognosçer tanto, que sy el rey me metiese en sus camaras, es de saber, en la su gloria, que ally con el seremos infinida mente gozosos que, Dios alcançado, non queda cosa ante nin despues por alcançar, que el omne tome cuydado por ello. E por tanto, en el mundo angelical es llamado en la lengua prophetal el mundo del gozo, e aquella es la buena andança e fillyçidat verdadera, que mejor es la tu palabra que vino; e avn el ebrayco non dize: tu palabra, mas tu bienquista; pero a qualquier de las intençiones, dize que mas vale este desiderio e amor que los derecheros omnes de derechas intençiones aman a Dios, que todos quantos deleytes son de los sesos e bestiales; e tomo el vino en lugar de todos los deleytes de los sesos, por quanto, como ya dicho auemos, el vino es el quien mueue e inclyna a los omnes a los bestiales deleytes. E avn son de saluar en este testo dos puntos: vno, que dixo: metiome el rey en las sus camaras, e non dixo camara en syngular; e ya deximos que esto se toma por la gloria del parayso. Tomolo en pular,

non en syngular, por quanto la gloria del otro mundo non es igual a todos los omnes, pero a cada vno segund que lo obra. El segundo punto que aqui es de saluar, sy es aquello que dixo en fin deste testo: los derechos te amaron, que quiere dezir que, avnque algunos omnes bestiales non vsen de razon nin se quieran dar a Dios, que destos non es de fazer mençion nin curar, pues que los derechos que vsan de razon, aman a Dios.

II.—Como Israhel rescibieron la santa ley, sienpre siguieron en pos del Señor Dios en el desyerto, fasta que los puso e metio en tierra de promissyon, que estas son segund esta segunda glosa, las sus camaras de Dios.

Negra sso e fermosa, las fijas de Jerusalem asy como los tabernaculos de Çedar, segund los pellejos de Salamon. (5)

F.º 377 v.º a

Dize la alma humana aquella que | ya la aconparamos a la tabla rasa syn ninguna pintura nin escripta. Dize esta alma, como quien conseja con las otras virtudes animales e spirituales, que falla en sy gran falta e mengua, porque quando viene e se inpressyona en el cuerpo del omne, que se falla desnuda e falta en sy misma, lo qual non faze el angel que, quando fue criado, fue criado en la fin de su perfecçion, lo que non faze la alma que, venida en este mundo, sy non lo gana por sy, como dicho auemos, quedase rasa, lo qual assy es imperfecçion. E dize agora la alma que por ssola la imperfecçion se tiene la alma por negra, e avn tanto de negra como sson los tabernaculos de Çedar, que son los moros negros, que son vna nascion indigna quasy bestiales syn ninguna perfecçion. Pero desque puso en plaça como quien era la alma e por que negra, dize que con el omne sacar los bienes e saberes que en su alma son en potència ponerlos en abto, segund fizo Salamon, que el tabernaculo en tienpo de Salamon era de pellejos e lienços, e era templo en potència; e Salamon pusolo templo en abto, e templo infinido en fermosura, que la alma estonce con trabajar e de potència en abto poner los bienes e los saberes que en el sson, que es bien fermosa e para gloria bastante. E asy es la alma humana negra en parte como los tabernaculos de Çedar, e fermosa en parte, segund los pellejos de Salamon.

II.—*Negra e fermosa* (6) quando Israhel fizieron el bezerro, fueron negros; quando despues se conuirtieron a Dios e fizieron penitència, e el santo Moysen subio a los cielos a rogar por ellos e les perdono el su pecado e les mando fazer el tabernaculo, fueron fermosos.

III.—Algunos latinos notan de aqui la muerte e passyon de Jhesu Xpo. e que dizia Santa Maria: negra yo en quanto la passyon del mi preçiado fijo; e fermosa yo en la su misma passyon, pues que la rescibe por saluar el humanal lynaje; e mas fermosa sere con la su rexurecçion, e se mostrara a los sus discipulos e subira a los cielos.

Non consyderedes que yo sso fosca, que me descoloro el ssol; los fijos de la mi madre se ayraron contra mi; pusieronme guardadora de las viñas, e la mi misma viña non guarde. (7)

I.—Dize agora esta dicha alma, que tabla la rasa la auemos puesto nonbre, que deximos que, ella syguendo sus jornadas para yr a su deuida perfecçion e fin, que falla muchos destoruos e incouinientes que la non ende dexan

llegar, e se quedar negra, segund que agora de suso deximos. Dize que estos inconuinentes non son substançialmente en ella, mas ante son males e inconuinentes acçidentales, bien asy como el omne que anda al ssol, que era por su conplissyon natural blanco, e andando al sol, lo torno prieto. Bien asy dize agora la alma del homne: yo muy ynnoçente e lypia desçendy de los cielos; pero el sol, que el es el pintor del mundo, las cosas que yuso del son, conuiene saber: las vanas glorias e cosas corporales, las quales non son de mi naturaleza, ellas me descoloraron, e me fue por ellos, seyendo fijos de mi madre; quasy diga: en la corporidat fizieronme que fuese guardadora de las viñas. Es de notar, que la acuçia e diligençia que yo auia de auer en darme a los ystudios e contemplaçiones spirituales, que ystudiase en las vanas glorias e bienes corporales, e la mi encomienda de la mi viña e encomienda spiritual, que por Dios dada me fue, que non la yo pudiese guardar. Asy que este mal mio es acçidental e non substançial, e como ya deximos, llamolas fijas de mi madre, por las virtudes del alma ser muchas, dellas en grado de passyvas, dellas en grado de actiuas.

II.—Dize Israhel a las otras nasciones: non consyderedes que yo so fosca como vosotras, e que digades que sy vosotros seruides a los ydolos, que tambien Israhel seruimos al bezerro, que esto non es igual, que nos seruimoslo vn solo dia o punto, e luego fue menuzado e muertos los que lo adoraron; e esso que fue, nos lo aprendimos de vosotros, e vosotros, los chananeos e philesteos, etc., los seruides a en todos los tienpos.

Dyme, el que ama la mi alma, como e do pasçes, e do yazes en las ssiestas, que porque estare como enbuelta sobre los rebaños de las tus conpañeras. (8)

I.—En el proemio deste libro posymos en que vno de los inconuinentes para non poder el omne alcançar su deuida perfecçion e bien andança, sy es que comunmente sabemos seer Paris en el mundo, e querriamos yr a Paris, e non sabemos por do yr; bien asy la buena auenturança humana todos lo sabemos ello algo ser, pero ygnoramos el como, e por do ende llegaremos. Por ende dize agora la alma asy al Señor Dios, como a aquel angel que es el mediante entre Dios e los omnes: dyme, pues te ama la mi alma, como te yo alcançaria, o do pasçes, para que te yo fallase muy clara mente, porque mi trabajo e afan non fuese en balde; que sy tu non me reuelas en los caminos que tomar deuo para te alcançar, yo me quedaria en medio del camino, e con ssolo el querer, e seria enbuelta e catiua e presa sobre el rebaño o rebaños de las tus conpañeras, quasy diga, que se quedaria en sola la acuçia de los bienes temporales, e non en los spirituales, e guardase o ouiese acuçia en los bienes agenos, que sson los temporales e non en los spirituales.

Ssy tu non sabes, la fermosa en las mugeres, salle tu en pos de los passos de las ouejas, e apaçentaras las tus cabritas sobre los tabernaculos de los pastores. (9)

Nuestro Señor Dios, que es el fin de toda buena cobdiçia, responde agora a la question que de suso le fue mouida por el seso humano, que pues non sabia el camino que deuia seguir la bienandan[ça] que le fue reuelado por el, responde agora e dize que sy esto non sabe, que el seso deue reguir sus cabritas, que aqui se toman por las virtudes animales sobre los tabernaculos de los pastores,

que quiere dezir, segund lo que manda la ley e los prophetas, que ellos sson los verdaderos pastores, que asaz nos reuelaron ellos e todos los de la santa madre Egleja, e que, esto vsando, alcançara e llegara a la su deuida perfeccion.

A la mi yegua en los charros de Pharaon te yo assemeje, la mi amiga. ⁽¹⁰⁾

Agora este mismo enamorado Dios dize agora nueua mente que bien asy como son las yeguas en tierra de Egipto, do sson mas propios los cauallos, que ellas bien afeytadas las prescian mucho los reyes, bien para su caualgar, bien para la engendracion de los cauallos, que bien asy esta alma, para llegar a su deuida perfeccion le conuiene vn noble afeyte, el qual es la lyncieza de la conplisyon, conuiene a saber: nobleza e puridad de buenas costumbres, que ellas son noble preparacion para alcançar a Dios, que do non sson buenas condiciones, non puede ende venir Dios, tanto quanto en el espejo oriniento non puede bien parescer ninguna figura pura mente. Iten, aconparo la alma tanto quanto es tabla rasa a la yegua, por quanto la yegua, en corriendo, sy topa en algund arroyo, cura del cuerpo e desanpara el su buen abto comenzado, e parasse a orinar, lo qual non faze el cauallo; bien asy dize agora aqui, que quando la alma desanpara virtudes e dexa el correr e seguir en pos de Dios, e se da a los deleytes de los sesos, que este tal es como la yegua.

Fermosas son las tus mexillas con alcordes, e el tu cuello con sartas. ⁽¹¹⁾

Es la razon como que enuisa a la alma humana que ella se deue al bien dar, e non seer segund que faze la yegua, que dexa el correr e la alcançan en meytad del camino, pues puede alcançar tantos afeytes e sartas, los quales son los buenos saberes e condiciones, | e mençiono alcordes, e sartas, que los alcordes son para las orejas, e las sartas para la garganta; e es la intençion que los buenos saberes oydos bien de boca del su maestro, tornalos el repetir e sermonar por la su misma garganta.

Arracadas de oro te faremos con pinturias de plata. ⁽¹²⁾

Non dize agora este testo cosa nueua, mas de lo que agora deximos, que faze ensiemplo que los buenos saberes e buenas condiciones de la alma, que le sson a ella afeyte e perfeccion, bien asy como adornan los afeytes a la hermosa muger; pero aqui son de notar en este testo dos cosas: vna, que dixo arracadas de oro con pinturias de plata, que deuiera dezir: arracadas de plata con pinturias de oro, que comun mente, en las pinturias, sienpre pintan con lo mejor, e non pintan lo que menos es sobre lo que mas es. Segunda, que dixo: arracadas de oro te faremos, que dixo faremos, en pular e non en syngular; pero en quanto a lo primero, es la intençion que dixo arracadas de oro con pinturias de plata, por quanto esto es grande virtud en las sciençias e en las buenas costumbres, que si bien paresçen pintadas de fuera con plata, que de dentro, mientras mas en ellas trabtaren e vsaren, las fallaran ser de oro, que el solo es en los metales el mejor, e que non mengua jamas, de guisa que mucho mejor sson las sciençias e buenas costumbres en lo intrinssico que en la aparencia. E en quanto a lo segundo que dixo: faremos, e non dixo fare, es la intençion que aque-

llo que Dios yspira en cada vno de los omnes con aquello que ende fallan que escribieron los sabios en los saberes e en las costumbres, todo ello junto faze que esta tabla rasa, que es el alma, llege a su deuida perfeccion e a la su buena andança verdadera. E avn en dezir faremos, querra dezir aquello que dixo el santo Agustin: yo te fize syn ti, e non te puedes saluar syn ti.

II.—*Arracadas de oro con pinturias de plata.*

Son las dos tablas de la ley. Las pinturas de plata, son las glosas de los sabios sobrellas.

En tanto que el rey esta en su estrado, el mi nardy dio el su olor. ⁽¹³⁾

Quiere dezir que non enbargante que los saberes e buenas costumbres se aprendan desde la jouentud, pero el rey, que es el entendimiento, non puede mostrar las sus virtudes fasta que este en el su estrado, conuiene a saber: que sea ya assentado en hedat e en auer, e espiramentado las cosas; e asy lo pone el philosopho en el tercero de sus Ethicas. E estonçe da el su olor el buen olio naradino, que aqui se toma por el entendimiento.

II.—Quando la gloria diuina assento, en el tabernaculo, vulgose e olieron todo el mundo que Dios era con Israhel.

Buxeta de mirra es el mi querido a mi; entre mis tetas duerme. ⁽¹⁴⁾

Mirra se toma en muchos logares por almisque e todos los buenos olores, e es la intençion que como la alma, segund lo fasta aqui fablado, tiene aprendido que del mismo omne se tiene de mouer a todo buen saber e buena costumbre para llegar a la su buena andança, dize agora que ella quiere sacar todo quanto en ella es en potencia, e ponerlo en abto, bien asy como todo buen olor es en potencia fasta que lo ponen en algunas brasas que le faga sallyr el olor que es en potencia, en abto; bien asy dize agora la alma humana que este libre albitrio e razon, que Dios en el yspiro, que lo queria poner entre sus tetas para que aquella calentura natural que es çerca del coraçon, en las tetas, que aquella buxeta de mirra e almisque, lo que fasta agora non olia nin paresçia, que huela. E dixo que lo queria poner entre las tetas para bien oler, e non en el fuego, por quanto en vn punto huelen, en punto se conssumen; pero el seso humano obra muy tarde, bien asy como obra la calentura de las tetas. E el philosopho escribio en el fin del libro... (*) que non huelen bien los olores syn algund tanto de calentura; bien, por ende, huelen mejor despues que algunt tanto se escalienta con lo tener en la mano e con la calentura de las narizes, e es manifesta cosa oler en verano mejor las cosas que en yuierno. E es ensiemplo que ningund buen saber nin buena condicion non puede en el omne assentar con la frialdad de la negligencia, pero que assienta con calentura cordial.

II.—Los cherubynes eran figura de niño e niña e cara con cara, e ally entre amos dos cherubines, quasy entre las tetas de amos dos, assentaua el spiritu prophetal que fablaua desde ally con Moysen.

III.—Segund algunos latinos, dize Santa Maria que Jhesu Xpo., estando a las sus tetas, le presentarian los reyes magos el presente, que el vno dellos lleuo mirra; e los judios non creen nin curan desta glosa.

(*) Espacio en blanco.

Razimo de çipres es el mi querido a mi en las viñas de Engedy. ⁽¹⁵⁾

Dize syguiente a lo que de suso deximos, que el seso humano e aquella tabla rasa que viene muy tarde e a vagar en su perfecçion, bien asy como viene el fructo del açipres en las viñas de Engedy. E Engedy era vn monte Engedy en el tribu de Juda, e los fructos de los montes vienen mas tarde; pero es vna cosa que, dado el fructo, es muy noble, fermoso e odifero, e tienese mucho tienpo, lo qual non fazen los otros fructos; e tal es la alma, que desde que llega en su perfecçion el su fructo es que es puesta en sempiterna gloria.

II.—Sygnifico en el çipres Abraham quando lleuo a Ysach a sacrificar, e atraueso por las viñas de Engedy, e por quanto Engedy quier dezir: el ojo del cabrito, sygnifico aqui quando Jacob se puso los cueros de los cabritos para furtar la bendiçion.

Ahe que tu fermosa eres, la mi compañera; ahe que tu fermosa eres, e los tus ojos palomos. ⁽¹⁶⁾

Nuestro Señor Dios, queriendo bien a la humana alma, por quanto la yspiro a la su semejança, comiença agora a la alabar, e llamala conpañera e fermosa o querida; e dize que de parte de aquella noble preparaçion que en sy tiene para todos los saberes e bienes resçeibir mas que alma de ninguno otro animal, e alabole los sus ojos, que los ha como de palomas, por quanto los han muy fermosos. Mayor mente, que las palomas han por condiçion que el masculino non cambia su fenbra, nin la fenbra su macho, e son muy costantes e fixos en el amor; e altal son las almas beatas, que son costantes en el amor del su Dios.

II.—Dos vezes la alabo aqui, e dos vezes la llamo fermosa, en quanto toda la israelita republica e naçion que mantienen bien la ley; e los ojos palomos, estos son los doctores e prestes que çelebran el diuinal ofiçio. El philosopho pone en la...(*) que en la republica el rey es la cabeça; los doctores los ojos; los caballeros los braços; la boca los abogados; los pies los labradores.

III.—Segund algunos latinos, dizen que aqui sygnifico el bautismo de Jhesu Xpo. que se le vino e reuelo el Sant Spiritu en figura de paloma.

Ahe que tu eres fermoso, el mi querido, e tambien gracioso, e el nuestro lecho esta reuerdeçido. ⁽¹⁷⁾

Asy como nuestro Señor Dios ouo alabado a esta humana alma de parte de la eleccion o preparaçion que en ella es para tanto bien resçeibir, torna ella agora recognosçer e cobdiçar aquel su verdadero Dios que tan noble perfecçion le dio e otorgo, e como aquella que cobdiça juntarse e alcançar aquella su bien andança, e como dize que le tiene fecha la cama en que venga estar con ella; e avnque la cama es bien furnida de cosas nobles e verdes; e es la intençion que tantas buenas condiçiones e saberes tiene ya fechos e aprendidos, que con razon deue esta alma juntarse con su Dios. Nota que la cama dixo verde, significando que las buenas condiçiones e buenos saberes sienpre deuen ser verdes e frescos e non secos.

F.^o 378 a *Las vigas de las nuestras casas son de çedro e | las nuestras tirantes de çipreses.* ⁽¹⁸⁾

Es la intençion que la misma alma del omne viene en

(*) Espacio en blanco.

cognosçimiento que el fundamento desta casa donde se tiene de juntar con el su enamorado, es de saber, en la sempiterna vida, que son fundamentos muy nobles e de infinito valor; e toda la intençion es que alaba la vida e buena andança verdadera. E avn las sçiençias e buenas costunbres que toma sobre que la alma funda todo su bien que son de los mejores fundamentos que ser pueden. E a las sçiençias llamo vigas de çedros, e a las buenas condiçiones llamo: tirantes de çipreses, o por contra, las vigas las costunbres, las sçiençias las tirantes. II.—El fundamento de la casa e naçion israhelita non es igual de ninguna de las otras naçiones, que Israhel han los santos padres e las santas madres: Abraham e Ysach e Jacob e Moysen e Aharon e sus santas mugeres, e otros e otros muchos santos e santas, de los quales es fundada esta casa; e a los prophetas llamo çedros, e a los santos e martires llamo çipreses.

Yo sso como flor del canpo e como lirio de los valles. ⁽¹⁹⁾

Como la alma siente tanto bien como tiene en tan buena eleccion e noble aparejo que en sy falla para llegar a la su buena andança verdadera, e avn de fuera della muy nobles remedios, asy en lo que la preuidençia diuina influyo sobre los antiguos, que quanto ellos afanaron en fallar las sçiençias en muchos tienpos, fallamoslo escripto e aprouechanos a nos muy mucho; mayor mente nos abrio los ojos a grande reuelacion con la su santa ley e fe catolica. Por ende, a tanto bien fallando, sintiendo en sy la alma, llamase a ella misma rosa e, a menos de rosa, llamose rosa de los valles e lirio. E es la intençion que son dos maneras de rosas e lirios: vnos son en secadal, los quales muy en breue se secan e pierden. Son otras rosas e lirios en los valles e defesas e canpos manantios, que son en muy grande viçio, e el viçio e humidat que les viene, causales mayor holor, mayor duramiento. E desto se alabaua aqui la alma humana, e dixo que la humidat e virtud de quanto falla escripto de los sabios e de la santa ley que ellos le abreuian mucho el camino para llegar a su deuida perfecçion, lo qual non llegaria otra mente en mucho tienpo, tanto que tan breue es la vida humana que saluo por la humidat e virtud destos dichos remedios, quedaria en este breue tienpo seca e syn ninguna virtud.

Asy como es la rosa entre las espinas, asy es la mi amiga entre las fijas. ⁽²⁰⁾

Aquel angel que algunos lo llaman el angel eficiente, el qual es el angel que, como mensajero de Dios, pone la forma en todas la materias, e el quien finche la tabla rasa, que es el alma, segund que ya oystes, dize agora este angel o Dios, a la alma humana, veyendo que esta alma tiene anexas a ella muchas virtudes, asy spirituales como corporales, las virtudes spirituales mueuenla e inclynanla a buscar a Dios, pero vienen las virtudes de los sesos corporales, mueuenla a las cosas mundanales, e non a su perfecçion e buena andança verdadera, mas ante a la poner en los infiernos, e quando la alma beata parte deste mundo, que syguio todo recto e buen camino, es mucho de gradesçer que non la afogaron los deleytes de los sesos, e pudo pujar arriba, bien asy como la rosa que esta puesta entre los espinos, que la non dexan crescer e le gastan quanta humidat tiene; e llamo fijas a las virtudes corporales, e a la misma alma llamo amiga.

II.—Do quier que Israhel habitaron fueron entre las naçiones en Egipto, en Babilonia, que fueron naçiones

que non vinieron en cognosçimiento de la fe catholica, fueron como la rosa entre las espinas. E ya en el comienço deste libro de los Canticos posyos en este testo la opinion de algunos latinos, e avn la opinion del siguiente testo.

Segund que es el mançano en las leñas de la selua, asy es el mi querido entre los fijos; yuso de la su sonbra de-seo estar, e el su fructo es dulce al mi paladar. (21)

En el verso pasado agora alabaron a la humana alma como oystes. Agora torna ella alabar a aquel verdadero Dios, do es toda buena auenturança, e dize que bien asy como el mançano lieua la ventaja en olor e color e sabor sobre todos los otros arboles, que bien asy la buena andança con Dios lleua la ventaja sobre las otras bienandanças, que sola ella ha difiniçion de bienandança, e ella sso-la es quien da el verdadero fructo con las propiedades del bien, bueno, feroso, sabroso; e los otros bienes, saluo ssolo este, sson infructiferos e corruptos, e se van a per-diçion. E dize agora que en la ssonbra deste arbol fructi-fero cobdiçia seer, es de saber: beuir en contemplaçion en esta presente vida con Dios, e despues, en la sempi-terna vida gozar del fructo de la bienandança.

Traxome el rey a la casa del vino, e el su pendon es sobre mi amor. (22)

Es la razon que el vino faze a quien lo beue seer, des-pues de beuido, el quien antes non era, e mudale la con-plissyon. Altal faze la preuidençia diuina quando yspira los buenos saberes e buenas costunbres en aquella tabla rasa, conuiene a saber, el alma, mudala de potençia en abto, e lo que antes era vazia, es ya llena de virtudes, e dixo: metiome a la casa del vino, quasy diga: metiome en la bodega del vino; e es la intençion que bien asy como es inpossyble beuer el omne ssolo el el vino de vna grand bodega, tanto es inpossyble vn ssolo omne, digo ninguno, saber todos los saberes e vsar todas las nobles costum-bres, nin conprehender a Dios.

Dize segunda, viniendo en cognosçimiento, que la hu-mana alma es diuina e que proçede por Dios, e el su pen-don es sobre mi amor. E es la intençion que en las bata-llas, sy los prinçipes que han el dominio non tomasen las temas dellas, e quortasen a la republica a yr en las bata-llas yuso del su pendon, por su propio moto, ellos non yrian a ellas yuso del pendon del rey, de guisa que esso que van yuso del pendon, van por fuerça, e con yr por fuerça, a las vezes causa non alcançar la victoria, mas toda la contra; e bien por ende dize agora aqui la alma huma-na, que non enbargante que en algund tanto le sea graue fuyr e apartarse de los bienes e deleytes de los sesos cor-porales por la çoçiedat que han con el cuerpo, pero a la verdadera, este seguir yo dize el alma e yr yuso del pen-don de Dios e de la razon como yo sea dentro del genus e cosas diuinas, este segimiento yo lo he por amor, e non por quortaçion, que Dios es algunt tanto en mi, e yo sso en el, e la cosa non ha por graue mouerse a seguir su na-turaleza.

II.—Bodega de vino llena llaman algunos al monte Sy-nay, que ende les fueron a Israhel DCXIII mandamientos en la ley afirmatiuos e negatiuos, que bien asy como de-ximos ser inposible vn ssolo omne beuer el vino de la grande bodega, tanto es inpossyble ningund omne dar fin a la ley entender, e avnque la non entienden, han por

amor la gente seguir los mandamientos de la ley, e obrar los afirmatiuos, e fuyr de los negatiuos. E esto non po-drian seguir, saluo que las mismas almas barruntan que por seguir los mandamientos de la fe catolica con amor, van a passos contados a la su buena andança verdadera.

Asofridme con flores, espanderme con mançanas. que enferma ssoy de amor yo. (23)

Este testo non puja nin dize mas sobre lo que fasta aqui dicho tiene, saluo que se confirma la alma en mani-festar el su grand disyderio e cobdiçia que ha en alcan-çar la su fillyçidat e buena andança verdadera, e quanto en breue la cobdiçia, quanto en breue cobdiçia el enfermo la ssalud. E deste passo aprendio Abiçena e los otros me-dicos, flores e rosas oler los enamorados amanssar los amores.

II.—Dizen la republica israhelita en cada vno de los tienpos e cada vno dellos: Señor Dios, quando las mis vir-tudes bastantes non fueren para que sea librado de los males de fortuna o del infierno, Señor, sostenedme e so-fridme con flores, quasy diga, por la virtud de las almas beatas que fizieron flores de virtudes, e por amor de mu-chos martires que olieron delante de ti los sus marturios e passyones como las mançanas; que enferma ssoy de amor, quasy diga, que sy en algo te peque, non fue a ssa-biendas, mas con ygnorançia, que el mi amor sienpre fue contigo.

El ssu syniestro braço tiene yuso de la mi cabeça, e con el su derecho braço me abraça. (24)

Pues todos estos canticos sson inuentados por regla de enamorados, dize agora que la guisa del dormir de los enamorados es que deue el enamorado tener el braço sy-niestro yuso de la cabeça de la enamorada, e abraçarla con el derecho braço. Pero el proposito començado del libro dize que quiere dezir que este seso humano es con-puesto de dos colupnas que lo sostienen: la vna, es las virtudes espirituales, que algunos nonbre les ponen el buen angel que aconpañia al omne, e este es el braço de-recho que abraça e çircunda esta alma. E la segunda co-lupna es las virtudes corporales e deleytes de los sesos, que algunos nonbre les ponen, el angel maligno, e el mis-mo es el Sathan e el angel percuçiente, e este es el bra-ço syniestro que deue ser yuso de la cabeça del entendi-miento, e soseydo, e non se dar el omne a los bienes temporales e appetitus bestiales. E esta lengua Salamon en sus libros sienpre syguio, segund los otros prophetas, lla-mar a las virtudes espirituales, aquellas que nos lleuan a la buena andança, derecho; e las potençias e appetitus cor-porales, aquellos que nos lleuan a la corrupçion del infierno, siniestro. E comun mente este testo nos enforma en que ssolos los buenos appetitos e virtudes espirituales e diuinas deuen andar ssueltos, que estos ssolos abraçen al omne, e que los maluados appetitos que sean ssosseydos yuso de la cabeça del entendimiento, e ssolo el braço derecho lleua al omne a la su buena andança e verdadero fin.

II.—Israhel en el desyerto, despues que de Egipto sa-lleron, yuan çircundados de todas partes de nuues por preuidençia diuina; e eran dos maneras de nuues: vna, que yua delantera de Israhel, que auia por ofiçio de allan-nar los caminos e las cuestas e valles, e avn matar a aque-llos que en çelada se les parauan, segund paresçe por los Numeros, en los arroyos de Arnon; e otra manera de nu-

ues quedaua con ellos que los manparaua de quantas saetas, lanças, bondardas vinian, que ellas sobre los de Israhel por los enemigos lançadas, se boluian e firian en los mismos lançadores. A las nuues que con Israhel quedauan llamo braço derecho, e a las otras llamo syniestro.

III.—Dios ha con los omnes dos propiedades: gualardonar los bienes con su braço derecho, o penar los males con el syniestro. Agora dize que sienpre vso con Israhel el Señor Dios de los abraçar con el braço diestro, quasy diga que syenpre fue mouido e inclynado a piedat contra ellos, mas que a penar avnque con justiciã.

Conjuro vos, las fijas de Jerusalem, por las cabras e las çieruas del campo, que non espertedes o que fagades espertar al amor fasta tanto que lo aya voluntad. (25)

Este juramento es la intençion que bien asy el enamorado o enamorada que algunt tanto de seso vsar quisieren para que el amor sea conforme, trahen maneras que se junten por amor, e non por fuerça, e atienden tienpo e sazón, que bien asy dize la alma del omne, que ya deximos que en este libro se toma Jerusalem por el omne, e la razón, por ende, dize agora el seso e la razón a todas las sus virtudes animales, que ellas son fijas deste Ierusalem, que non entiendan que esta feliçidat o buena andança que todos cobdiçiamos, que podemos llegar a ella por fuerça, sin que antes la espertemos con mucha sçiençia e con muchas buenas costumbres, que al sson de ellas la misma buena andança traua al omne e lo pone e assienta en la incorrupta cathedra de gloria. E lo fechizo o por fuerça de algunos beginos ypocritas que se demuestran ser catolycos e non lo sson, que estos tales non alcançan la bienandança, porque la llaman non deuida mente.

II.—Que ante de tienpo e syn voluntad de Dios Israhel enbiaron esculcas como se ganase tierra de promissyon, lo qual por estonçe non caer aquello en el amor e voluntad diuina, causoles que se detouiesen en el desyerto quarenta años. E quier a la vna glosa, o a la otra, tomo el juramento con las corças e cabras montesas, por quanto son muy lygeras en el correr, e saltar. E ductrinamos que nos non queramos ninguna de las cosas e bien andanças, sin sus fundamentos e lygitimas causas.

III.—El Mexias prometido por la ley era nesçesario nasçer para reparar los males de Israhel, e en Israhel cobdiçiauano cada dia. Dize que non podía nasçer nin nasçeria el Mexias quando ellos quisyesen, mas quando a Dios ploguiese, segund fuesen conplidas aquellas ebdomadas del Daniel.

La voz del mi querido es este que viene que salta sobre los montes, que passea sobre los collados. (26)

Los omnes para se fazer bienandantes e llenos de sçiençias e buenas costumbres, han nesçesario suseçion de tienpo, tanto que vnos sson llenos de virtudes fasta en quarenta años, e otros fasta çinquenta, e otros non llegan a lo que son deuídos en toda su vida. Dize agora el testo que ninguno non cayga en desesperaçion diziendo que dubdara que la buena andança verdadera que ha pugnado el omne en ssaber e vsar como la alcançe quarenta o çinquenta años, que otros tantos años estara ella fasta venir al omne, que esto es falso. Que sea verdat que la alma, por venir rasa e se juntar e estar en prensa con cosas del cuerpo e el cuerpo es yuso del tienpo, e las cosas que sson yuso del tienpo han nesçesario suçeçion de

tiempo. Pero la verdadera buena andança nin Dios non son yuso del tienpo, e tanto que tu a Dios te des, quasy que este enamorado, a quien todos cobdiçiamos, luego viene saltando sobre las cuestas e collados, conuiene a saber, sobre sygnos e planetas, e non cura de cosa alguna de sus ynfluencias suyas, e a passos contados e ligeros e breues es Dios contigo.

Semeja el mi querido a las cabras montesas, o al pequeño çeruato; este es el que esta tras nuestra pared, que atalea deste las finiestras e açecha desde los foranbres. (27)

Quassy non dize cosa nueua sobre lo dicho en el testo passado, saluo que lo reforma por otras palabras, ya sea que deste testo aueremos dos vtilidades: vna, la que dicho auemos, que Dios es breue e presto a quantos lo llamaren e buscaren. Segunda, que por oculta mente que de los omnes quieran fazer las maldades, que deuan saber que Dios los esta açechando por los foranbres, e que a Dios non es cosa oculta; e aqui conuiene de notar que finiestras son las cosas muy abiertas, por ally cata Dios las buenas virtudes para las bien pagar. E foranbres son los requiços o fendeduras; por ally açecha Dios los malos fechos e opiniones para los penar. E non es de marauillar por dezir que los males atalea por pequeños logares, que esta es la condiçion de los bienes, que con debuçion todos e lata mente sean vistos e acatados; enpero los males, como aquellos que en ssy son habuminabiles, que la natura da que fuyga el omne de lo veer, e esso que se vee, veemos estrecha mente.

Respondio el mi querido e dixome: lleuantate, la mi amiga, la mi hermosa, e vete. (28)

Por quanto ya auemos dicho que, a menós de la nuestra diligencia humana para la bienandança alcançar, es nesçesario preuidencia diuina, e que ende venga Dios, el qual dize agora aqui el testo que sienpre viene, e sy falla el omne de innoçente alma fornida de sciencia e buenas costumbres, e lo que fasta aqui era tabla rasa, con las costumbres e saberes es ya hermosa | lo que fasta aqui non era llamada, que en la cosa rasa non es ninguna fermosura, que en el priuaçion non es bien, pero es en el habito, bien asy como poca lux derrama mucha tiniebra. E dizele que se leuante al bien vsar e se vaya syguiendo el camino de la bienandança que ya reuelado le tiene.

II.—Que nasçido el verdadero rey Mexias, que sallyrian Israhel de sogeçion, e que se fuesen e sallesen de las tribulaçiones.

Que el yuierno passado es e la lluvia passo e fuese. (29)

La frialdat e muchas aguas de los yuiernos tienen atados a los omnes que non puedan yr do quieren. Bien asy dize agora que desde el omne se da a Dios todo e quebranta los apetitos bestiales, los quales antes non le dexauan seguir el camino de la feliçidat e bienandança, que ya agora, ellos quebrantados, e el inuierno e la frialdat de la nigligencia passa, e el diluuio de las aguas de la cobdiçia de los bienes de fortuna passado e desechado, que ya esta enamorada, que rasa e desnuda estar ssolia, es ya hermosa e bien conpuesta de muchas nobles condiçiones e saberes, que ya es bien bastante que el su enamorado venga e se junte con ella, es de saber, que la tal alma ya meresçe bien la sempiterna gloria e bienandança.

Las flores paresçieron en la nuestra tierra e el tienpo del podar llegado es, e la boz de las tortolas oyda es en nuestra tierra.

Las figeras apuntan los sus figos, e las vides estan en çierna e dieron olor. Leuantate, la mi amiga, la mi termosa, e vete. (30)

En estos dos testos confirma quanto fasta aqui dicho ha en la perfecçion e fermosura que cobro esta alma que fasta aqui era vna tabla rasa, e fizo vna cosa tal que se dar toda a Dios e sacar de potència en abto aquella preparaçion e rasura que en ella era, que es ya bien bastante e esta bien çerca de coger e alcançar el fructo de la su bienandança. Bien asy como passado el yuerno las flores e fructas que en la tierra eran en potència, la calentura del verano pusolas en abto, e es ya llegado el tienpo del podar. E aqui conuiene de notar que las vyñas e los arboles antes se podan que fagan flores nin fructo; e el podar es sacar e redrar lo malo e que estorua el fructo; bien asy dio aqui a entender que fasta que la alma non este en habitaculo que cosa le pueda ocupar a la su bienandança, que non viene de todo punto la buena andança. E despues de passado el tienpo del diluio de las cobdiçias e apetitos bestiales, luego ssuena la boz de las tortolas, conuiene a saber: que luego paresçe la propiedat e bien de las virtudes spirituales. E estonçe las figeras apuntan sus figos, e las vides estan en çierna e dan olor, e non queda nin remane cosa de quanto en potència era, que todo es ya en abto; e non queda ya estonçe a esta alma tan fermosa e tan conplida de bienes, saluo que se leuante e parta de aquella varca, conuiene a saber, el cuerpo que fasta ally la aduxo, e se vaya al su Dios, e a aquella conjunçion tan pedida e tan deseada.

II.—Tanto que Israhel eran catiuos en Egipto, en ellos non podia paresçer aquella buena preparaçion e conplisyon que de los sus santos padres auian cobrado e ellos sallidos, e la ley, con tantas marauillas e truenos e relanpagos resçevida, aquella boz e fama ssono en todo el mundo.

La mi paloma que estas en resquiçios de las peñas, ensenname la tu visyon, oyrme faz la tu boz, que la tu boz es dulçissima e la tu faz graciosa. (31)

Todauiya sygue su misma intençion en el amor de la alma con Dios; e la alma ya deximos que la llaman paloma por causa de la grande castidat que ha a su macho. Pero dize agora esta paloma al su Dios que pues sson en las sçiençias, mayor mente en la theologia e methafesica, sson tales puntos e passos que canssa la sçiençia de los omnes, e estan los omnes e veense en tanto aprieto como aquellos que se veen en peñas mucho altas e gradas, ruega la alma a Dios que ally le quiera reuelar los secretos como non cayga en ningund yerro en el cognosçer a Dios, e por tanto dize: ensenname la tu visyon e fazme oyr la tu boz, que ally en el a ti cognosçer es toda dulçor e toda graciosydat. E de los çinco sesos mençiono aqui el veer e el oyr, por quanto estos ssolos sson los mas spirituales, e los que mas ponen el amor en los enamorados; que quien non vee o non oye, non puede seer buen enamorado. E Dios oymos quando catolica mente vsamos, e Dios vee-mos desde aca quando syn yerror las sçiençias especulatiuas e la theologia sabemos.

II.—Avnque Israhel sean en sogebçion e cabtuerio e esten presos en las peñas e non puedan çelebrar los mandamientos de la ley, dizeles Dios que ssola la debuçion e

la boz de las oraçiones deuotas los saluara fasta la venida del Mexias que repararia todas las cosas.

Trauaronnos gulpejos, gulpejos pequeños dañadores de viñas, e la nuestra viña es en çierna. (32)

A menos de los estoruos e ocupaçiones que nos ocupan los deleytes de los sesos, e avn a menos de la graueza de la sçiençia en sy, estoruannos otras cosas, conuiene a saber: que estando en el mayor bien del ystudio, canbiannos la ymaginacion e la memoria lo substancial por lo accidental, e fazennos inprensyonar e resçeibir lo que non es por lo que es, o por contra; e a estos tales yerros que nos corronpen la verdat en las nuestras leyçiones e nos enbargan el fallar la verdat, poneles aqui nonbre Salamon raposos o gulpejos pequeños, e que nos fazen este dapno en el mejor tienpo que estamos ystudiando como non saquemos fructo de aquella leyçion; bien asy como quando las viñas, estando en çierna, qualquier dapño que les aviene es causa que el fructo non llege a su deuida perfecçion. Pero nuestro Señor Dios remedionos sobre los remedios de la fe catolica con la sçiençia de la logica, la qual el su beneficio es fazer fuyr estos tales raposos, e saca la verdat de la mentira, e llega el fructo cobdiçiado en las sçiençias.

II.—Israhel reziente sallyendos de Egipto que començauan a bien auer, sallo Amalech a los querer dixtruyr en çierna.

El mi querido a mi, e yo a el, el qual pasçe en las rosas. (33)

Dize que los raposos muertos, conuiene a saber, los deleytes de los sesos, e sabiendo bien la ley diuina, e vsando della e antiçipando ante de todas las sçiençias la logica, e la qual es el toque para sacar la verdat, e vsando las bondades e virtudes, luego se fara este casamiento e conjunçion destes enamorados, tan desseados, el alma con Dios e Dios con ella, e apropiolo e mençionolo aqui que apasçentaua en las rosas. Non se entiende que el pasçe e a mester ningund mantenimiento, mas es la intençion que el da el mantenimiento a todas las cosas creadas, mantenimiento de rosas, que es mantenimiento muy suaue. E es la razon que este mundo terrenal es gouernado por el mundo çelestial, que es rosas a conparaçion del terrenal. E el mundo çelestial es gouernado por el mundo angelical, e el angelical es gouernado por Dios, e por consequençia, se sigue que por proçeçion todos son gouernados por Dios, e asy apasçenta e gouierna a todas las cosas que crio de rrosas, que es el mejor gouierno del mundo.

II.—Que avn que los requesto Amalech, non los dexo nuestro Señor Dios en su poder, e pusieronse con Dios, e Dios librollos dellos, e dioles el gouierno de la manna, el qual les era muy suaue, segund que son las rosas a los que han las fiebres.

Ante que se solle o vaya el dia, e inclynen las ssonbras, torna e semeja a ti, el mi querido, a las cabras o a los pequeños çeruatos sobre los montes de Bather. (34)

Toda la mayor intençion que aqui pone este testo es que quien a Dios dar se quisiere e busca la su perfecçion e bienandança verdadera, que lo deue començar en el tienpo de la su moçedat, para bien fallar a Dios, en ante que se solle o vaya el dia e fuygan las ssonbras, conuiene

ne a saber; en ante que abaxen las fuerças corporales; e llamo a las fuerças corporales sonbras, que dellas non se deue fazer mayor mençion nin reputaçion que de la sonbra que se passa e va. E en non se dar omne desde su niñes a los buenos saberes e buenas costumbres, vienen ende los inconuenientes syguientes: I, que non se aprenden tan bien las sçiençias despues que la alma esta inprensyona da en las inprensyones e apetitos bestiales, e en la alma sobre negregura non tiñe tintura. II, que a quien fue otorgada merçed por el rey que en fulano dia quantos dineros de su thesoro por su misma mano contar pudiese, que se fuesen suyos, el que en aquel dia se da al comer e beuer e dormir la siesta, quando recordare, el dia es ydo; e el syn dinero, e aunque se de al contar, non es seguro que todo el dia le durara la vida. E desto ya fablamos asas en los Prouerbios, e avn se dira en el Ecclesiastes, e porque el dia non se pase, e se quede la alma rasa syn ninguna buena inprension, dale consejo que se faga buen diligiente, e corra como el çieruo o como las cabras montesas, e se vaya a los montes de Bather. E Bather, tanto en la ebrayca lengua dezir quiere como montes de apartamiento; e querra, segund esto, dezir vna de dos: que para concluir esta conjunçion destos enamorados la alma con su buena andança verdadera, que se aparte de lo poblado e se vaya beuir la ssolitaria vida en los montes apartados. Ensienplo en Moysen, que se fizo pastor en el monte Oreb, e en Elias en el monte Charmelo. O querra dezir que quien a Dios se quisiere dar, que syga las sçiençias todas por sus deuidos grados: logica, philosophia, naturaleza, fasta llegar a la sçiençia de la theologia, que sola ella es la sçiençia que trabta en las substancias apartadas de toda corporidad, es de notar: que fabla en Dios e en los angelles, e es esta sçiençia ssola la que trabta en las mismas substancias inmoibles e incorruptas, e toda la sçiençia de la naturaleza fabla en sogebtos mouibles.

II.—En muy breue tienpo, quasy que solo vn dia fuera despues de dada la ley, luego Israhel fizieron el bezerro; e dize agora que sy luego non pusiera Moysen diligencia en purgar este pecado, matando a aquellos que lo adoraron, que la graçia de Dios se partiera de ellos e lo desanparara, e se fuera a los montes apartados, es de notar, a los çielos.

En el mi lecho en las noches busque a aquel que la mi anima ama. (35)

Non tan ssola mente dize Dios es buscado en el coraçon de los justos e chatolicos que son ylluminados de la lux de la santa ley e de las nobles sçiençias, que es tanto como la claridad del dia, mas avn dize es buscado en los coraçones de aquellos que son en las noches tenebrosas en los lechos del diluio de los pecados, que el bien todos lo codician.

II.—Fecho el bezerro, ayrose el Señor; tiroles vna corona que solian tener.

III.—Algunos latinos prueuan deste testo e de los syguientes la passyon de Jhesu Xpo., lo qual niegan los judios.

Leuanteme a buscar e rodear por la çibdat; por las calles e por las plaças busque al que amo la mi anima; busquelo, e non lo falle. (36)

Lo que dize es que en tanto que el omne estouiere en la çibdat de los deleytes de los sesos, avnque en algunt momento ayan recreaçion e memoria de Dios, non lo fallara fasta de la çibdat de los deleytes sallyr.

II.—Fecho el bezerro, Moysen entendiendo seer syn razon que el tabernaculo de Dios estouiese entre tan maluada gente, que tan ayna vinieron en descognosçimiento de Dios, e vna noche por miraglo diuino ssolo Moysen tomo el tabernaculo e assentolo fuera del real, quando Israhel a otro dia se leuataron, yuan a adorar a Dios a la puerta del tabernaculo e non lo fallaron.

III.—Segund los latinos, quando prendieron a Jhesus, leuantose Santa Maria a lo buscar e non lo fallaron; e ya deximos que de todo esto los judios non fazen mençion, mas ante lo contradizen muy espressa mente.

Fallaronme las guardas, las quales la çibdat guardan e çircundauan; pregunteles: al que amo la mi anima çsy lo vistes?

A poca cosa que dellos passe, al quien la mi anima amaua falle; asylo, e non lo solte fasta que lo meti a la casa de la mi madre, e a la çelda de la que me pario. (37)

En estos dos testos non dize cosa nueua, saluo reformar lo que dixo desde el comienço del terçero capitulo, que en tanto que el omne esta ofuscado en los apetitos carnales e bestiales, e tiene la cama de ellos, que non puede fallar Dios; a los quales apetitos carnales llama aqui, las guardas que guardan e çircundan esta çibdat, conuiene a saber: el cuerpo del omne; e dize que avnque en algunt tanto el alma se quiera leuantar a buscar a Dios, topan con el los guardadores de la çibdat, que son estos apetitos carnales, e enbarganle el camino, que lo non dexan de complyr yr a buscar al su Dios como al su prinçipio e buena andança verdadera; lo qual ha el alma e lo aqui asy mençiona, diziendo que lo ha por infinida mala ventura; pero aqui conuiene de notar que, segund razon, los nombres de las cosas deuen ser conformes segund sus beneficios; e pues el exercicio destos apetitos carnales es todo mal e corrupcion de la alma, los que han nonbre de guardadores deuieran auer nonbre de dapñadores. Pero con razon los llamo guardadores, es de notar, que guardan el cuerpo, que sy non fuese por los apetitos carnales, el cuerpo se perderia, que los apetitos diuinos e spirituales sson opoosytos a los corporales, e lo que los vnos querrian morteficar, querrian biuificar los otros. E esto es lo que luego pone el syguiente testo: a poca cosa que de ellos passe, al que la mi alma amaua falle. E dellos partido, e de la çibdat de los deleytes yo sallydo, e en la çibdat de la razon yo entrado, falle a este mi enamorado, e de tal manera lo yo asy, fasta que lo non jamas dexe, e saque quanto estaua en la casa de la mi madre, e meti a el en la çelda de la que me pario, conuiene a saber: que lançadas de la memoria todas las otras inprensyones, e metido e puesto ally Dios, ya es ally asydo; e llamo a la memoria madre por quanto ella es madre e thesorera con el seso comun de todas nuestras inprensyones; e a la memoria llamo madre, e al seso comun llamo: la que me pario.

II.—Los que fizieron el bezerro muertos, e Moysen venido del monte, Dios boluio a Israhel.

III.—Latinos. A cabo de tres dias que Jhesus fue crucificado, reçoçito, e asy fue fallado; e los judios niegan esto.

Conjuro vos, las fijas de Jerusalem, con las cabras e con las çieruas del campo, sy despertades o si fizieredes espertar al amor fasta que el lo aya voluntad. (38)

Muy grand manzilla es quando por mala orden o querer entrar do omne non deue pierde todo quanto tiene

trabajado; bien por ende dize agora que non enbargante que el fructo de todas las sciencias sea do se falla Dios, en la sciencia de la theologia e ella es toda nuestra cobdicia sobre todas ellas, pero dize: aqui es el yerro manifestado, conuiene a saber: que todas las otras sciencias ante della, logica, arismetica, geometria, musyca, naturaleza, philosophia, todas ellas sson grados para venir en perfeccion de la sciencia de la theologia e metafesica; de guisa que sy omne ante de aprender por regla estas sciencias e las mas que le pertenesçen non podra sallyr con lo que deseaua alcançar, bien porque se non pierda lo afanado en las sciencias, aconjura agora aqui a las virtudes animales o spirituales, que la cobdicia del alcançar a Dios non fagan tales saltos que ayan de entrar en logar non deuido, fasta que todas las sciencias tenga en abito e por regla, e las buenas costumbres vsadas, que asy seyendo, Dios mismo e la buena andança por su propia voluntad assientan en el tal perfecto e catolico.

II.—Que con los castigos de Dios que quisiere castigar a Israhel, non sean quexosos, mas que sean paçientes en los padecer e sofrir, que Dios mismo que les los enbia, ha mayor acuçia en el su bien de ellos que ellos, e que esto es el dezir que le non espierten fasta que el quiera; e nin por esso non se entiende que deuen escusar las oraciones, mas en ellas mostrar la grande paçiencia que han con los martirios que Dios les enbia, e que muestren que quieren ser martires por el su amor.

¿Quien es esta que sube por el desyerto como la colupna que alza del fumo, safumada con mirra e thuris e todos los poluos de boticario? (39)

Dize agora Salamon que mucho es de marauillar e de lo auer a buena ventura que la alma humana, partiçipando con cuerpo de tierra desyerta, pueda sobir a los cielos derechamente, asy como sube la colupna del fumo; e quien en tal carçel tenebrosa estouo, que lo que los cuerpos quando se corronpen luego es el fodor con ellos, pero dize: la alma humana, quando se parte del cuerpo, que es el desyerto, sube tan bien odifera, e de tabla rasa que ella al cuerpo vino, inpreñssionose de mucha philosophia, que es buscamiento verdadero de las cosas naturales e de las diuinales e de las humanas. Iten, va llena de mucha theorica, la qual nos enseña cognosçer las naturas de todas las cosas çelestiales. Iten, va llena de mucha theologia, la qual traspasa el çielo, e nos muestra las naturas de las cosas que non han nin migaja de cuerpo, nin han conpañia entre las corporales cosas, e por ella cognosçemos Dios. Iten, va llena de mucha fisica, por la qual sabemos la natura de las cosas que han cuerpo, es de saber: de omnes e bestias, aues, pescados, arboles, piedras, metales e otras cosas que son entre nos. Iten, va llena de mucha matematica, la qual nos enseña las cosas que non han ninguna cosa de cuerpo, e son entre las cosas corporales; e matematica nos ensseña quatro cuerpos de sciencias, es de notar: arismetica, musyca, jeometria, astronomia. La arismetica nos ensseña contar, ayuntando un cuento sobre otro, o menguando vno de otro, e partir e departir en muchas maneras. La musyca nos ensseña fazer bozes e ssones acordables los vnos con los otros. Por la geometria sabemos las medidas e las propiedades de las cosas por luengo e ancho e alto; e por esta misma sciencia sabemos e fallamos la grandeza del çielo e de la tierra. Por la astronomia sabemos el ordenamiento del çielo e de las estrellas e de las siete planetas por su zu-

diaco, que es por medio de los doze signos, e como se mueuen los tienpos, calentura o friura, o lluuia o segura, o viento, por razon que es estable en las estrellas. Iten, va llena de mucha e noble pratica, la qual nos ensseña lo que deuemos fazer e lo que non; pues con razon dize agora Salamon que alma que con tantas buenas espeçias de mirra e thuris e todas las espeçias, que aqui se toman por las sciencias e nuestro Señor Dios el boticario, e va con tantos buenos hornamentos, que alcançara la bienandança verdadera; pero dize esto es de marauillar, como aprendio todos estos saberes en el desyerto, que es el cuerpo. Mas por aqui se manifesta ser la alma diuinal e non corporal, que ninguno non puede en mayor perfeccion a otro poner que la perfeccion que en sy mismo tiene.

II.—Quando el omne en casa del boticario, do tiene las espeçias odiferas entra, comun mente la fallara que huele bien; pero non sabe dezir por nonbre las espeçias que ally son; pero viene otro e dize: aqui huele almisque; torna a oler faza ssy, e dize: syn dubda almisque huele. Viene otro e dize: thuris huele aqui. Torna a oler faza sy e dize: syn dubda thuris huele aqui; e por este modo fara holien-do faza sy a quantas espeçias e olores le dixeren, que todos los otorgara ende ser. Bien altal es la ley de Dios, la qual se dio en el desyerto por la boca de Dios, que subio con Israhel del desyerto ha tal propiedat como la botica. Es de notar, que viene un maestro en la santa theologia e faze sobre qualquier passo de la ley vna glosa que puede estar; el oydor o oydores contentanse de aquella glosa; pero viene otro doctor o maestro, e en aquel mismo passo faze otra glosa diuina, e los oydores, avnque se contemptaron de la primera glosa, fallan que tambien sufre el testo, segund las palabras formales, aquella segunda glosa; e asy, a quantas glosas vienen. E esto es infinita perfeccion en la santa ley, e es sygna que la ley es diuina, e que bien asy como Dios es infinito, la su santa ley es infinita de perfecta mente poderla entender.

Ahe que la su cama de Salamon sesenta barraganes (fuertes) la çircundan de los fortissymos de Israhel. (40)

En el testo vltimo mouio quistion que como la alma humana habitase en cuerpo, al qual llamo el desyerto, como pudo ser que con tanta perfeccion de tantas buenas sciencias e costumbres ella deste cuerpo partir pudiese, mayor mente teniendo tantos destornadores que le enbargan el camino, como que non pueda seguir su buena andança. E agora responde de nueuo sobre lo que respondido ha, e dize que la cama donde se tiene de juntar este Salamon, que es la alma humana, con su enamorado, que es la bienandança verdadera, que non enbargante que ouo todos los contrarios, que ya muchas vezes numeramos, asy de las grauezas de las sciencias en ssy mismas, como en los yerros sufisticos, como los deleytes de los sesos, que asy tiene muchos remedios mas rezios e fixo que los que lo ocupauan, e estan sienpre derredor desta cama; conuiene a saber: el angel bueno que guarda la alma; la ley diuina e chatolica, lo que inuintieron e fallaron en las sciencias; los quales son de Israhel, quasy diga: la ley diuina, e los que sobrella fablaron, todos sson for-nidos de nobles opiniones, e non de ereguias; e todos estos bienes defienden esta cama, que es la bienandança verdadera, de todas las malicias e yerros e estoruos posibles; e tomo el numero de sesenta en largo modo, non real mente.

Todos ellos tienen sus espadas, e de batalla enbezados son; cada vno su espada al lado tiene por el pavor de las noches. (41)

Torna agora, despues que dio razon que quien bien quisiere darse a Dios que sobrepujan los buenos remedios sobre los ocupamientos o estoruos en numero, mas los bienes que los males. Dize ahora que caso que eguales en numero fuesen, o avnque menos en numero los remedios que los estoruos, que vençerian los bienes a los males, que el grande numero non vençe la batalla el dia de la fazienda, pero cobra la victoria la mas bondat; e bien asy dize agora que los remedios e bienes para alcançar la buena andança verdadera son sienpre fixos e costantes, e los estoruos que ocupan la bienandança, en punto leuantados, en punto muertos, que non pueden sostener nin gouernar batallas; e los remedios e bienes para alcançar la buena andança son costunbrados de batalla, e sallen con la victoria; e es la intençon que los deleytes de los sesos son muy corruptibiles, e muy en breue, e los bienes spirituales e caminos diuinos muy durables en infinito; asy que los vnos son de refuyr e desechar, e los otros de eleguir e tomar. Iten, enbargannos el camino de la bien andança los selogismos sufisticos, e contra ellos pelea la verdat e desbaratalos. Verbi graçia: logica es la terçera sçiençia de philosophia, la qual nos enseña propia mente appropriar e amostrar razon por que e como lo que nos dezimos es verdat, como lo que nos dezimos, e esto es en tres maneras, e por esso son tres sçiençias: dialetica, fisica natural, sufistica. Dialetica nos enseña contender e disputar vnos con otros, e fazer demandas e responssyones. La fisica natural nos ensseña prouar que las palabras que el omne dize son verdaderas, e que son asy como las dize verdat por verdaderos argumentos; e estos son los que agora aqui dize este testo que son e tienen las espadas al lado para por fuerça pura defender la verdat, e son usados de batalla. Sufistica es que nos ensseña prouar que las palabras que omne dize sean verdaderas, avnque non lo sson, mas prueuanlo con engaño e con falssas razones e sufisticas, que son argumentos e razones que han en semejança encubierta de verdat, mas non ha en ellas verdat ninguna cosa. E estos tales argumentos cognosçido en ellos mayor e menor, e en qual termino es acabados de dezir, acabados de desbaratar, e queda en sy la verdat enfiesta con su espada al lado, e la mentira cayda e desbaratada, a la qual llama aqui agora este testo: el pavor de las noches, que en el mundo non ha mayor pavor nin noche tenebrosa que es caher en mentira que, en ella caydo, en punto es puesto en los infiernos.

II.—Esta cama de Salamon que la guardan estos sesenta barraganes con espadas es el templo que Salamon edifico en Jerusalem, que seruian en el choro los saçerдotes en el altar, e los leuitas en el choro, que las sus oraçiones e sacrefiçios vençian los enemigos de Israhel, bien asy como sy como con cuchillos ellos los matasen; e tomo el numero de sesenta, por sesenta fiestas que çelebrauan en cada año: quarenta e ocho sabados en XII meses, dos dias de la fiesta de las azimas, el dia de çinquesmas, e el dia de la jubilaçion, e el dia de los perdones, e dos dias de la fiesta e solepnedat de las cabañas, e quatro temporas; asy son conplidos sesenta; e tanto quanto las fiestas fueren bien guardadas, non aueran resçelo de enemigos.

Thalamo fizo para el el rey Salamon de los fustes del Lybano. (42)

Vulgar mente el thalamo es el lugar donde ya son en

vnion el esposo con su esposa, e toda la intençon deste dezir es que el seso e la razon, que aqui agora ya llama rey Salamon, que el su habitaculo es marauilloso e fecho muy rezio de los fustes del Lybano, que jamas nunca podreçen nin tuerçen; e estos fustes del Lybano son las virtudes spirituales e animales, que todas ellas obedesçen al seso e la razon; e luego el seso e la razon juntanse en este thalamo con su enamorado Dios, a fin del qual es andado todo este camino, e pintada la tabla rasa. E por ser este thalamo fecho de los fustes del Lybano que non podresçen, es synificança que, alcançada la buena andança, que es duradera e non passadera, segund que faze la buena andança de fortuna.

Las sus colupnas de plata fizo, e el rescobdo de oro; las sus gradas de purpura, el medio de el era caridat obrado de las fijas de Jerusalem. (43)

Sygue en mostrar la nobleza desta bienauenturança, que es repartida en grados: vno, fustes del Lybano, e lo mas allende de plata, que es mejor, e lo mas adelante; el rescobdo de oro, que es avn mas mejor, e lo mas allende, que es de purpura, que es mejor; e lo de mas adelante que es caridat, quasy diga que la bien andança es tanta de gloria, que ya es todo caridat e incorporeo, que non basta lengua para la aconparar a cosa alguna por ojo corporal vista. Este thalamo es obrado por las fijas de Jerusalem; non quiere dezir que ellas labraron este dicho thalamo, que el Señor Dios lo obro, pero quier dezir que las fijas de Jerusalem, que son las virtudes spirituales e animales, con innoçençia del alma obraron tanto de bien, fasta se assentar en este talamo e buena andança.

ff.º 379 v.º a

II.—Este talamo dizen ser el templo mismo que fizo el rey Salamon, que fue infinito en fermosura de oro e plata e de caridat e de grande santidat, e que ayudaron a obrar en el muchas fijas de Jerusalem.

Sallyd e veed las fijas de Syon en el rey Salamon, en la corona que lo encorono su madre en el dia de su desposorio, e en el dia del gozo del su coraçon. (44)

Muchas vezes auemos dicho en la glosa de estos Canticos que en el Salamon apropió todas las virtudes humanas a las fijas de Jerusalem. Agora aqui en este testo aparta de las virtudes humanas, especial mente en honor e valor, las fijas de Syon, que aqui se toman por las virtudes spirituales, aquellas que han mas participaçion con el seso e la razon, bien asy como Syon ha mayor participaçion con el templo, por seer ende edificado, que Jerusalem, avnque es bien çerca de Ssyon, quales mill passos ssolos, pocos mas o menos; e a la alma humana, despues que de tabla rasa se torno muy noble mente pintada de muy buenas costunbres e de nobles saberes llama ya aqui el rey Salamon, e con razon la llama rey, porque sopo bien señorear sobre todos los apetitos bestiales. A la fillyçidat e buena andança que esta alma alcanza llama aqui corona; a la preuidençia e ayuda diuina que ayudo a esta alma a sallyr de los logares peligrosos e enbargos del angel maligno, e topar en la verdat de las dubdas e opiniones diuisas en las sçiençias que fazen estar al omne estar loco e dubdoso; e a la ylluminaçion de la ley llama agora aqui madre, porque a menos de la alma, estas dos tetas mamar, la preuidençia diuina e la fe catolica, que en vna teta se conuierten, non podria vno en diez mill, o non ninguno alcançar a esta corona e buena andança ver-

dadera. El día que el omne da la alma a Dios e la pone en gloria, aquel es el día de la boda e desposorio e conjunçion e liga de aquel disyderio e amor tan cobdiçado. Assy que se sygue que comun mente dize aqui: la alma beata, que aqui se toma por el rey Salamon, a las fijas de Syon, que son las virtudes spirituales propincas e aparçeras con la razon: jo, las mis fijas!, grand gozo deuedes tomar, e non caer en arepentimiento por lo que fasta aqui auedes trabajado, pues que legastes a vuestra diuida fin, e tenedes ya la corona que mi madre me encorono, es de notar: la sempiterna bien andança, de lo qual ya non se pueden alabar ninguna de las virtudes corporales, que non pudieron llegar fasta aqui e murieron en el camino, e non ouieron ningund gozo, e fueron al nichel e a la corrupcion; vos llegastes al gozo de los angeles, e ellas al lloro e planto sempiterno, el qual es el infierno.

II.—Quando Salamon edefico el templo e lo ouo de consagrar, enbio pregonar por todo Israhel que viniesen de todas las prouinçias a Syon a la consagraçion del templo, e viesen la corona que la preuidentia diuina, a quien el madre llamaua, aquel día lo encoronaua en venir e assentar la gloria diuina en aquel templo, e a ojo de todos desçender el fuego celestial para quemar los sacrificios, lo qual asy era aquel día como el día de su nouiedat.

III.—Dizen los latinos que Salamon en este libro se toma por Dios; e por dezir en la corona que lo encorono su madre, que Dios e madre de Dios non se falla, saluo Jhesus e Santa Maria; e avn se ayudan diziendo que los mismos judios asy inuocan e toman en este libro Salamon por Dios. E los judios que, caso que se tome Salamon por Dios, que quien dellos lo dixo fue fabulosa mente, alegorica e non real, e que la intencion es otra, lo qual passamos dello.

Ahe que tu hermosa eres, la mi amiga, ahe que tu hermosa eres, e los tus ojos palomos; de dentro de las tus ssienes el tu cabello es como del rebaño de las cabras que suben del Galaad.

Los tus dientes son como el rebaño de las eguales que suben de se vañar, que todas son melliças e ninguna syn fijos en ellas non ay. (45)

En estos dos testos e en los otros dos syguientes comienza agora de nueuo a fazer otra semejança, conuiene a saber: que fasta aqui el rey Salamon, que se toma por la alma bienauenturada, tiene alabado en figura masculyna al Señor Dios, que es el Señor de la bienauenturança; e agora torna a alabar la misma bien auenturança en forma femenina, e esto por quanto possyble seria el dador de la cosa ser infinito en nobleza e tal como fasta aqui mençionado tiene, avnque la cosa en sy del sogebto de la bien auenturança non fuese tal que tanto de cobdiçar fuese. Agora torna a dezir e enformarnos que asy como es infinito el dador de la bien andança, que asy es ella infinita en bondat la bien andança; e va poniendo algunt tanto de las virtudes e noblezas della, e dize como es en sy hermosa: e de las cosas que en las hermosas mugeres son de alabar es los ojos, que semejan ojos de palomas, como ya deximos en quanto a la castidat, e tal es la bien andança, que sienpre guarda castidat e non se mescla nin cambia por cosas passaderas. De las cosas que en la hermosa muger (es) son de alabar, es las ssienes, que guardan la vista de los ojos de los peligros tales la bien andança, que guarda la vista del alma, que sienpre este delante del su Dios en gloria. De las cosas que en la fer-

mosa muger es de alabar es el cabello e los dientes, e el cabello seer largo, delgado, equal, rubio, e los dientes blancos e eguales, que todo esto son sygnas en la perssona, que quando las cosas que natura desecha por via de superfluydat e en sy son delgadas e hermosas, asy como cabellos e dientes, paresçe que la complissyon es muy noble; e tomo en el cabello paresçer en fermosura a los cabellos de las cabras del Galaad, que de ellas e de aquella lana se fazian los finos chamelotes, e dello, fecho paño, era infinito en nobleza, e era tan rezio e rubio que puro oro paresçe. Iten, la nobleza de los dientes es ser menudos e blancos e eguales, e que tales ellos sean e parescan de leños, bien asy como blancas e eguales que paresçen melliças las ouejas e cabras que se han vañado en el rio, e paresçen en el prado juntas e eguales. E es la intencion que quiere dezir que la alma beata en todos sus afeytes e conposturas, como sson las cabras e las ouejas, que aqui se toman por los sygnos e planetas, que quiere dezir que las almas beatas son mas luzientes e fixas que lo son sygnos e planetas, segund que lo asy pone el Daniel. E dize que estas cabras e ouejas que son eguales e defijada non ay en ellas. Es la intencion que todas las almas beatas quasy son eguales en seer en gloria; e dixo que non auien ninguna dellas desfijada; quasy diga que ningund omne que bien vsase e a Dios se diese, que nunca alma de los tales salle syn buen gualardon e syn la corona de la buena andança, segund que ya dicho auemos, que la muger que pare e non le viuen los fijos, e su afan es en balde, esta se llama desfijada, lo qual la alma sienpre sallyra con buen fructo.

Segund el filo de la seda colorada son los tus labios; e la tu fabla es dulçissima; asy como el pedaço de la granada es la tu mexilla de dentro de las tus ssienes. (46)

Pues que la intencion deste Cantico es alabar a la bien andança, como sy muger hermosa fuese, cunple de la alabar agora en las cosas que las mugeres son de loar; e de las cosas que las mugeres sson de loar son los beços quando sson delgados, que la delgadeza de los beços, segund el philosopho en su filosomia, sygnifica delicadeza de la complissyon e seer de muy poco comer e apartada de todos los bestiales deleytes. E tal es la bien andança, que quien a ella alcançar quiere, tiene de fuyr de todos los apetitos bestiales, e ella la bien andança los sus deleytes son spirituales. Iten, quando la fabla es muy graciosa, que los organos por do salle sson bien lyncios de humores viscosos, la tal fabla inclyna a los oyentes della, mayor mente sy es en canto de organo, que se enamoren della, e todas las cosas dexten e se vayan con estraño amor a ella. E tal es la bien andança verdadera, que la nobleza della inclyne e mueue a los omnes e los lleua tras sy, lo que non fazen los apetitos bestiales, que ellos alcançados por aquellos que los buscan, que luego son fartos dellos e repisos, e luego los habuminan, mayor mente sy les ayuda la vejedat; lo qual es por toda la contra los deleytes de la buena andança, que la alma en ningund tienpo non se quexa nin farta dellos. II. Ojos de palomas los perlados e doctores que sson muy castissimos en sus oficios, e en tienpo de Salamon que Israhel eran hermosos, que avn non auian seruido los ydolos; e torno a dezir doble vez: ahe, que tu eres hermosa. Dize que Israhel serian hermosos con el nascimiento del Mexias, que el repararia todos los males. Los cabellos de las cabras que se suben del Galaad, muchos prophetas que murie-

ron, e Israhel fizieron por su muerte grandes lloros, especial mente por Moysen e Aharon e Mariam, que murieron en tierra de Galaad, mayor mente el propheta Helias que era de los de Galaad. Los dientes eguales como las ouejas eguales. Estos son leuitas e saçerdotes, que comian egual mente las primençias e desçimas, e todos auian que comer, e ninguno non yua syn razion, e esto es que non auia ninguna syn fijos. Los labios como filo de seda: la oraçion del Pontifiçe quando entraua en el Santa Santorum. La fabla graçiosa: es el sson e el canto de los leuitas en el choro al tiempo del çelebrar.

Segund la torre de Daud es el tu cuello, qual fue edificada a marauillas; los mis escudos son colgados en ella, e todas las armas de los barraganes. (47)

La çeruiz fizio la natura por mandado del su criador mouible, a fin que pueda boluer los ojos a todas las partes el animal e pueda conseruar el su eseer e guardarse de los possybiles peligros. Dize agora que esta es la condiçion de la buena andança que busca quantos remedios pueden seer e enbialos a la alma como non cayga en corrupçion. E por ende, sson las sçiençias muchos mienbros, avnque philosophia sea vn cuerpo en sy misma, bien asy como la çeruiz es vna en quanto a vna fin, pero es conpuesta de muchas junturas, e asy es la sçiençia de la philosophia en general que toda en sy vn miembro es, e junta de muchas coyunturas, es de saber, que las vnas sçiençias son prinçipio e quasy materia, e a otras, e aquellas quasy fin e forma de las passadas. Pero dize: non te engañes en este dezir que la bien andança o la philosophia son semejança de la çeruiz que es mouible, a que se conuierte vna sçiençia en otra, e que por ende non seria fixa la bien andança nin los saberes serian bastantes para fazer llegar al omne en la bien andança; o que caso que la diuina preuidençia ponga remedios a la alma para que non cayga en corrupçion. Responde agora a estas dos quistiones; en quanto a la primera, dize que esta çeruiz de la sçiençia e buena andança fundida sobre buenas costumbres, que non es mouible, mas muy fixa, asy como vna torre que ouo fecho Daud en Jerusalem, que fue magna en fortaleza e alto e ancho e magna en multitud de fermosura. E en quanto a lo segundo del se poder guardar de los peligros del non caher en la corrupçion del infierno, dize que la buena andança que tiene esta torre del pleito omenaje, que quien en ella quisiere entrar a se defender, que en ella fallara mill escudos prestos colgados, non ocupados, e estos escudos que son muy rezios, que ballesta de garucha nin de torno non los puede traspasar, nin por muchas ogepçiones sufisticas e eregias que dichas le sean, non la pueden mouer; e por tanto dixo: armas de los barraganes, que barragan o fuerte ninguno non se llama fasta auer vencido muchas vezes, segund que pone el philosopho en fin del terçero de las ethicas.

II.—La torre de Daud en quien sienpre Daud en sus angustias ouo grand fiuza, es toda la ley de Dios, e quien en ella entra e con ella se quiere manparar es muy defendido. Los mill escudos son mill doctores que tenian cargo de mill cathedras en el ystudio de Jerusalem, que era general, a menos de las cathedras espeçiales que eran en los ystudios de cada vna de las provinçias; e a todos estos cathedratricos puso Daud sus mantenimientos e salarios como el ystudio fuese sostenido, segund que lo bien manifiesta mente pone en fin del primero Paralipomenon.

Las dos tus tetas son como dos onodios de cabras que pasçen en las rosas. (48)

La muger que oy viesemos con çeruiz tamaña como vna torre, los dientes como cabras, la çeruiz como vna torre, las dos tetas tamañas como dos onodios, por desdonada, non donosa la aueríamos; e asy que se sigue que este loar que es infinido loor en la bien andança verdadera, segund que ya dicho auemos. E començola a loar, desde los ojos, e de los ojos vinose a la çeruiz, e de la çeruiz a las tetas; e tomolo por esta regla en el loar, començando de arriba abaxo. Esto por quanto este es el camino o nathura de la sçiençia de la theologia, que es diuina en el aprender e saber della al saber de las otras sçiençias; que el saber de la theologia es tomando los prinçipios de lo que es, e fue en primero que es Dios, e despues a lo que es postrimero, es de notar, a los angeles, e despues a la quinta esençia, que son los cuerpos çelestiales. E esto asy es necesario en la theologia e con razon, conuiene a saber: que todas las cosas se deuen saber prinçipios e fazer su prosçeso adelante, e como para saber Dios lo auemos de tomar por su prinçipio, e Dios sea prinçipio de todo prinçipio, fazese en la relaçion del dezir como que Dios es prinçipio de Dios. Por ende, en la sçiençia theolocal conuiene començar a Dios saber por Dios; e es por la contra en todas las otras sçiençias, que para las saber, las otras sçiençias començamos el proceso de lo postrimero para lo primero, segund que lo pone el philosopho en el primero de los Fisicos, que ende pone al comienço de los fisicos, que las prueuas que nos ayudan al saber la arte de naturaleza se toman de lo postrimero para judicarlo primero, e pone ende ensienplo que por el fumo judgamos auer en la casa lumbre. E en quanto al tener dos tetas e tamañas como onodios, sygnifico dos cosas: vna, que para fasta llegar a esta buena andança verdadera son mester dos cosas: habundança de mantenimiento para aquellos que buscar la quisieren; segunda: que quien llamare la bienandança que sea presta para seer con el e non ponga grand suseçion de tienpo en el venir acorrer a aquellos que de la bien andança se llaman. E por ende dixo en quanto a lo primero de la habundança, que sus tetas eran tamañas como dos ouodios, que nunca falta la leche a quien de las tetas de la buena andança mamar quisiere; las quales tetas a ninguno nunca faltaron. E fizio el ensienplo en leche, porque segund la flaqueza de la criança, sy otro gouierno ouiese de tomar, saluo la leche, que es mantenimiento purissimo e colado de las superfluydades, ante morrian diez mill que ssolo vno se criase. Iten, mençiono la buena andança auer dos tetas, non vna, para gouernar sus fijuelos, conuiene a saber: la fe catholica que enforma a los omnes en buenas costumbres e en buenas opiniones; esta es la teta mayor que tiene a rayz del coraçon, de la qual mamaron prophetas e sanctos padres. E la segunda e menor teta es aquella de quien ella dio de mamar a los philosophos; e enpero mejor gouierna la teta de sobrel coraçon que la otra; es de nothar, que mas ayna es bien criado de la bien andança el fijo de la fe catholica que el fijo de ssola philosophia. E en quanto a lo segundo del responder la bien andança en breue, por ende la aconparo a los onodios, que sson los mas ligeros que ser puede, dando a entender que se non detiene mucho en el camino. E dixo que pasçen en las rosas, diziendo: veed qual sera la leche de la fenbra que su gouierno es rosas. E puese esto bien saber por la animalia, que escriuieron los naturales, que por se gouernar de ssola paja de meca, la su sangre dizen que es el almisque. II.—Dos tetas, los dos

cherubin, que ellos mediante, muy en breue proçedia el spiritu prophetal al propheta.

Ante que se sople el dia e declynen las sonbras, yrme al monte de la mirra e al collado del turis. (49)

En los capitulos passados dixo estas mismas palabras, e fueron prolixa mente glosadas; e toda la intençion es que en tanto que dura la fuerça de la juuentud que ponga el omne acuçia e se de a Dios como cobre la corona de la bien andança e suba en aquel monte de la mirra, que son las buenas costumbres, e al collado del thuris, que sson los buenos saberes; e desde ally en vn momento es puesto en la bien andança.

Toda eres tu hermosa, la mi amiga e macula en ti non es. (50)

Poca glosa faze nesçesario aqui, conuiene a saber: que en la bien andança verdadera non auiene ninguna de las faltas e inconuinentes que auienen en los bienes temporales que, asy seyendo, non aueria difiniçion de bien andança verdadera, que difiniçion de bien andança verdadera es que, ella fallada, non quede cosa que de cobdiçar sea que, Dios fallado, non queda ninguna reliquia por fallar.

II.—Muchas habuminaçiones e inconuinentes sson en las nonbres de leyes de las naçiones: Vnos sus fijos quemando e degollando en seruicio de los sus dioses, e otros seruiendo a Belzebub con sangre e moscas; e los erejes serrazines apedreando el su templo en Meca, e faziendo su athahor o alguado, lauando su cara con la agua que lauo aquello que de dezir non es; pero dize la ley diuina dada por Dios en el monte Ssynay, e la fe catolica toda es hermosa e macula non ay en ella.

Ven del Lybano la mi esposa, ven del Lybano, ven e (S. Jeronimo: seras coronada) atalearas del cabo de Amana, del cabo de Senir e Hermon, de las cuevas de los leones, de los montes de los pardos. (51)

Ya dicho tenemos en el prohemio de aqueste libro en como al entendimiento humano e la razon llama aqui en este libro el Lybano. Por ende dize que esta bien andança, que es la esposa desseada, que non puede venir saluo mediante el seso e la razon. E el seso e la razon atalean del cabo de Amana, que es un monte (rio) çerca Jerusalem. E es la intençion que el seso e la razon toman en algund tanto algunos prinçipios de la espirençia que nos dan los çinco sesos, e ellos sson la Amana e el cabo. Iten, el entendimiento humano ayudase e toma algunos prinçipios del thesoro que los çinco sentidos fazen en el seso comun, e este es llamado el cabo de Senir e Hermon, que eran dos montes muy fuertes çerca de Jerusalem. E esta bien andança viene e hala el omne de las cuevas de los leones, e sale de los leones pardos, quiere dezir, que esta buena andança se ayuda en algund tanto del bien que proçede sobre la alma de los angeles, que ally es la mayor cueva de la preuidençia que ser puede de Dios sobre todas las otras criaturas proçeder, segund e en quanto ellos. E bien por ende los llamo leones, e avn porque han violencia e virtud sobrel mouimiento de los sygnos e planetas, que ya deximos, segund el philosopho, que los angeles son quasy alma de los sygnos e planetas, e ellos el cuerpo. Iten, dize que esta bien andança ayuda en la

alcançar, saber la natura de los sygnos e planetas, que aqui agora llama los pardos o las animalias llaman honças; e avn a sygnos e planetas llamo leones pardos a conparaçion del dominio e inperaçion que ellos han en el mundo terrenal. E sea verdat que la astrologia e saber la naturaleza angelical nos da mucho a Dios, segund que ya en el prohemio deste libro dixe, que los maestros magnificos por tales sson cognosçidos, veyendo la magnifiçencia de las sus obras que fazen, e las mayores obras que nos en Dios sentimos, sy es los çinco sesos e el seso comun, e la alma humana a su semejança e la natura çelestial e la angelical, e esta nouia destos Amana e Senir e Hermon e cuevas de leones e montes de pardos, asy que ellas nos dan a Dios.

II.—Dize el Señor Dios a la israelita naçion, a la qual aqui agora esposa llama, que en tanta victoria los pornia que todas las naçiones comarcanas fuesen tributarias a Israhel, asy los que auian el rio de Amana e el monte Senir e Hermon, e avn los que habitan en las Indias do son los leones e los leones pardos. E aqui conuiene de notar que esto non se cumplio en tiempo de ninguno de los reyes de Israhel, pero que se auia de complir al tienpo del nasçimiento del Mexias.

El coraçon me feçiste descaer, la mi hermana nouia; el coraçon descaer me feçiste con uno de los tus ojos, con la vna sarta de la tu garganta. (52)

En la muger hermosa dos cosas adereçan e publican la su hermosura: vna, las cosas substançiales de ssy misma. Segunda, las aposturas de partes de fuera substançiales, como los ojos. De partes de fuera: sartales e vestimentas. Dize agora que la bien andança por natura la cobdiça el omne, e es de cobdiçar, bien por lo substançial que en ella es, bien por las aposturas. Lo substançial que en ella es es las sçiençias diuinas, que nos lleuan a cognosçer Dios; e estos sson verdaderos ojos que non ha sçiençia, avnque vna mas que otra que non nos lleua a cognosçer Dios. Por las aposturas que son de parte de fuera, son el afeyte de las buenas costumbres, las quales cada vna dellas son de cobdiçar por la lypieza e puridad dellas, que cada vna dellas es sartal e afeyte para la alma, porque Dios se enamore della e la ponga en aquella bien andança tan deseada, de guisa que faze ssolo este desiderio descaer el coraçon de carne e bestial, e cobrar coraçon spiritual.

II.—Dize que Dios pierde el coraçon de la yra quando algund mal quiere enbiar en las naçiones, e la clemencia e misericordia en Israhel, e esto por amor de los buenos perlados e saçerdotes, que son los ojos de la republica, e por los buenos çibdadanos, que sson innoçentes con Dios; e avn aqui quiere concluir los buenos sermonadores que tienen la nobleza en los sermones que sacan por sus gargantas.

¡O quanto son hermosas las tus tetas, la mi hermana, ¡o quanto son buenas las tus tetas, mas que vino, e el olor de los tus vnguentos es mas que todas las buenas espeçias. (53)

Sygue aquello que agora cumplio de dezir en razon de la buena andança, que ha dos maneras de tetas, e que cada vna dellas es bien bastante para criar a los omnes, e los leuar a la su deuida buena andança: las buenas costumbres que son las vnas tetas, o los saberes diuinos que nos

dan el cognosçimiento de Dios, ya sea que doblo aqui el dezir tetas dos vezes que eran fermosas, que manifesto es que mas en breue e mejor se cria la criança con dos tetas que con vna, bien asy como va mejor e mas breue do quiere quien ha dos pies, mejor que quien non ha mas de vn pie. E dize estas tus dos maneras de tetas son mejores que vino, quasy diga: qualquier de las buenas costumbres o saberes es mas deleytabile que ninguno de quantos deleytes de los sesos seer pueden; e tomo el vino e las espeçias todas por los deleytes corporales.

II.—Las fermosas tetas son nonbles ystudios, la vna, e los nobles reyes; la segunda, los buenos reyes.

F.º 380 v.º a

Que como panar distillan los tus labios esposa; miel e leche es de yuso de la tu lengua e el holor de las tus vestimentas es segund el olor del Lybano. (54)

Dize que aquello que proçede a la alma de las buenas costumbres e de los saberes, que son las dos tetas que ally en breue oystes que en sy es bueno e dulce, que es la buena andança verdadera. Dixo que esto que asy influye el nuestro Señor que es contra de los deleytes corporales, que los corporales deleytes, tanto quanto el omne mas los sigue, tanto le nuzen e fazen dapno, e los habuminan, e los deleytes spirituales cobdiçia los el omne todo sienpre mejor, como aquellos que le dan la substancia del su eseer humano. E dixo que los tenia de yuso de la su lengua, sygnificando que la bien andança sempiterna, que en sy es ella mas de lo que della en esta presente vida veer e consyderar podemos, segund que luego pone en el siguiente testo.

Dixo mas; e el holor de las tus vestimentas es segund el olor del Lybano. Quiso tanto dezir que esta bien andança desde lexos es olida e mueue a los omnes a la buscar segund el olor del Lybano. E muchas vezes tenemos dicho que el Lybano en este libro se toma por el entendimiento humano, e quiere dezir que bien manifesta mente judga el seso e viene en cognosçimiento de la bien andança, e mueuenos a ella como a cosa que es todo el nuestro eser e nuestra fin.

II.—Muy infinido dulçor es en la lengua e beços de los saçerдotes que çelebran el diuinal ofiçio, e de los que son al canto del choro quando cantan las syles, huelen bien sus vestimentas, es de saber, sy las condiçiones han buenas, las quales son las bestimentas verdaderas; pero muy amargos labios e de fiel quando el preste ha las condiçiones maluadas e nuze a sy mismo, avnque non nuze al mismo diuinal ofiçio.

Huerto çerrado es ta mi hermana nouia; huerto cerrado e fuente sygnada. (55)

Aqui este testo señalada mente querra dezir vna de tres cosas: o quiere dezir que bien asy como los huertos çerrados e bien tapiados e murados e çercados son mejores guardados los sus fructos que aquellos que son abiertos a los puercos e bestias, que ellos fazen dos daños: vno, dissypando los mismos arboles, refollando la fuente, tornandola çieno, çegando los mineros e pozos, que bien asy es la verdadera bien andança que es guardada de quantos inconuinientes son possybles a los bienes de fortuna, que en breue venidos, en breue ydos; pero dize que la bien andança verdadera que es bien murada e çercada como se puedan aprouechar del su fructo, e bien fermoso bien costante. E avn aqui conuiene de notar que fizo dos

partidos: del çerramiento del huerto vno, e del çerramiento de la fuente el segundo. E es la intençion que bien asy como es imposible que ningund huerto pueda dar dulçissimo fructo syn agua, que la humidat del agua faze venir el fructo, asy la humidat e virtud de buenas costumbres aduze la virtud de la bien andança e el fructo della; o querra dezir lo que algunt tanto ya deximos en el verso vltimo, que asy como el huerto bien çerrado e çercado, los que lo veen non pueden veer de todo punto que arboles ende sson, nin las yeruas virtuosas e suaues que ende nasçen fasta que ende sea; de guisa que por mucho que oy en escripto sabemos algunt tanto de la bien andança que non ha respecto el bien que en ella es, que non sabemos con lo que sabemos, que asy dixo Ysayas que el solo verdadero Dios es el que sabe quanto es el bien de la bien andança, e asy a nosotros es huerto çerrado. O querra dezir que los pies con que el omne llega a su verdadera bien andança son dos, como dicho auemos de suso: vno, las buenas costumbres, que son agua con que den fructo los buenos saberes, que el vn pie ayuda al otro, pero el segundo pie es los mismos buenos saberes, e el çerramiento dellos es que las buenas costumbres han çerramiento e fuerte estoruo, es de saber, la falsa ymaginacion que faze declynar al omne de las buenas costumbres a los deleytes temporales, e asy es fuente çerrada. E el segundo pie para llegar a la buena andança es los buenos saberes, los quales han otro çerramiento como el omne non las alcançe, es de notar: la grande careza e graueza que es en las mismas sçiençias e la diuision que es entre los doctores dellas, mayor mente la graueza que en la santa theologia, que aquella es el fructo e fin de todas las sçiençias.

II.—Bien asy como las virgines que casan con sus buenos maridos e les guardan castidat, estando ençerradas en sus casas, que ninguno non las vee nin las repisca, nin llega a ellas, bien asy fueron Israhel e sus saçerдotes e sus reyes en tanto que non siruieron los ydolos.

Los tus arroyos es vergel de granadas con fructa de deleytes de çipres con nardy. Nardo e açafaneta e çinamomi con todas las leñas del Lybano.

Mirra e aloe con todos los prinçipales vnguentos. (56) F.º 380 v.º b

Todo esto es alabar la bien andança.

Espuerta aquilon, etc. (56 bis)

Manifesto es que el ayre o viento çierço, que es el que viene del aquilon, e el qual viento de aquilon escusa el cresçimiento de las fructas de parte de la frialdat deste viento, e es por la contra que el viento que viene del austro, con ser caliente, ayuda en el cresçimiento de las fructas; por ende dize agora que este huerto para alcançar de comer del fructo de la bien andança, que conuiene al omne espertarse como deseche de sy el viento de aquilon, que es frio, conuiene a saber: que non cayga el omne en el pozo e piçina de la nigligençia, mas que cure del viento del austro, que es caliente. Es de notar, que sea bien diligiente en por habito cobrar las buenas costumbres e aprender las sçiençias que, con tanto, entrara la alma en el huerto de la bien auenturança e comera del su fructo, que sy los vientos se mudan, todo es perdido.

II.—Salamon rogaua a nuestro Señor Dios que se menbrase de la mesa que estaua en el templo, que estaua en ella el pan de las fazes, la qual estaua en el templo a la

parte del aquilon, e iten, que se le viniese in miente del candelero que estaua en el templo en el Santa Santorum a la parte del austro, e que solas estas cosas dos, segund el misterio que ellas significauan, que nuestro Señor Dios, por ssolas las cosas que eran puestas en el templo al austro e al aquilon, que deuia enbiar su preuidençia en el templo e en Israhel; e esto es lo que aqui se llama en este testo: entrar en el huerto e comer la fructa de las sus pumas.

F.^o 381 a *Vine al mi huerto, etc.* (57)

Fasta agora ha amonestado a la humana alma, aquella que tabla rasa ser deximos, que se furniese de muchas e buenas condiçiones e de muchas e buenas sçiençias para conque ella alcançase su verdadera filliçidat e buena andança, las quales costunbres e sçiençias tambien en este libro de los Canticos tiene puesto nonbres de las mas e mejores espeçias çerca de nos falladas. Agora responde la alma que, segund lo ha ella possyble, que ya entro en el huerto de las buenas sçiençias e costunbres, e puso quanto en ella era en potençia, en abto, e que cogio de la mirra e arromatiço e comio el panar con la miel e beuio el vino con la leche.

Esto se entiende que a menos del deleyte spiritual que presçede a la alma en la vida sempiterna, que avn en el tienpo que vsaua las buenas costunbres, e vsaua las buenas costunbres, syntia infinido deleyte, e por ssolo aquel deleyte que ende auia sentido algund tanto judgar podia el multitud infinido del deleyte mas spiritual e deleytable que a la alma auernia en el verdadero otro mundo; e dize asy agora: la alma que de rrasa se torno beata e catolica, a todas las almas humanas; comed, amigos, de lo que yo comi, que yo siento el bien que por ende yo ssiento, e enpero amonestovos de tanto que con qualquier buena costumbre o con qualquier sçiençia la alma es en letiçia. Digovos, fijos e conpañeros, que deste comer con que vos yo conbido, non vos deuedes contentar con lo poco, mas que tanto dende comades e beuades fasta que vos enbriagedes; e tomo aqui la enbriagueza por el mucho aprender, a fin que bien asy como el enbriago la enbriagueza le torna que es el que non era, ante bien asy fazen las virtudes al omne ser en violençia e en bondat el que non era fasta estonçe.

II.—Responde el Señor a Salamon que ya entro la su preuidençia e gloria en el templo que fizo, e resçibio e olio e cogio en buena voluntad los olores e sacrificios e safumerios que en el templo se fazian en su nonbre. E aqui se toma el huerto mençionado en el testo por el templo; e mençiono vino, por quanto en el templo tambien comulgauan con vino.

Yo duermo e el mi coraçon vela, etc. (58)

Non es dubda que, como ya dicho auemos en lo pasado, que fasta venir en el cognosçimiento de nuestro Señor Dios, aquel a quien el philosopho llama o causa prima o el primero mouedor, segund que pone en el fin del postrimero de los fisycos, es grande afan, mayor mente para en mayor cognosçimiento de Dios venir la graueza que es en la santa theologia e en la metafisya. E esta sçiençia ha en sy dos cosas oppositas: vna. la graueza de los deleytes corporales que trauan al omne abaxo, e la graueza de la sçiençia en sy, que el poco entender en los

principios en esta sçiençia faze estar al omne que la aprende las virtudes humanas muy flacas e dormidas, quasy que faze retrogar al omne que se esfoia de buscar esta sçiençia; por ende, dize agora la alma: yo duermo; pero por quanto esta sçiençia theolocal ha por virtud que, syntiendo el alma el su bien continuo en el sempiterno spiritual syglo, pelea contra el dormimiento e nigligençia que agora deximos e faze el coraçon tener espierto, e por esso dize aqui: e el mi coraçon espierto. Iten, dize que bien asy el rruçio faze enojo a los que duermen o estan al sereno en el yuierno, que buscan do se acoger en alguna casa, bien asy las virtudes corporales e los yerros que se inprensyonan en la imaginaçion, e los deleytes corporales ponen grand frio e yello en las almas beatas para buscar la su perfecçion. E ellas asy turbadas seyendo, e quasy recogense a la casa de la razon, e dize la alma a la razon, firiendo a la puerta, e dizele: abreme, la mi hermana e la mi amiga, la mi paloma, la que eres syn manzilla, que la mi cabeça es llena del ruçio e las mis crines de las gotas de la noche. E todo esto sygnifica que mas puja la amonestaçion de la razon a la alma que los enbargos que ya contado auemos que estoruan la alma; e esto es lo que mas condepna a los omnes al infierno, teniendo mayores remedios para seguir el bien en la razon e en la santa ley e non querer seguir en pos ellos.

II.—En el tienpo del Ante Xpo. los catolykos seran persegidos e andaran catiuos, que non podran çelebrar los mandamientos de la ley, e estaran como adormidos, pero el coraçon ternan en infinida perfecçion, rogando a Dios que les enseñe la puerta de la victoria del Mexias sobrel fijo de perdiçion Ante Xpo. Otros dizen que esto se dize por Israhel, que, tanto que estouiesen catiuos, non podian mantener la ley; pero que rogaua aqui Salamon que les abreuiase el nascimiento del Mexias el qual auia de reparar todos estos males de Israhel.

Despoje la mi tunica, etc. (59)

De suso amonsto espressa mente que se guarde el omne de la frialdat del viento del aquilon, es de saber, de la nigligençia poner en las buenas costunbres e en los saberes; e ya deximos como sienpre la razon da bozes e apellidos a los omnes que la acojan e le tengan la puerta abierta, e despierten del sueño de las maldades. Enpero dize agora el grande çegamiento en que son los omnes, e la respuesta que dan al llamamiento e çitatoria que la razon e la ley les da e llama; e es que bien asy como el que llama a la puerta, el quien esta de dentro, sy non quiere abrir algun tanto de verguença le ocupa el dezir: non quiero abrir, pero pone achaque e dize: despoje mi camison, e esto desnudo ya, ¿como lo vestire?, e tengo lauados los mis pies, ¿como los ensuciare? Bien altal sson muchos omnes que oyen los alaridos e clamores de la razon e de sus personeros fasta se tornar roncacos, e los que los oyen que se conuieran en penitençia e desanparen el mundo e se den a Dios, e dizen ellos por que han verguença de dezir: non queremos ser penitentes, nin darnos a Dios, dizen: ¡ol, ¿como puedo dexar mi casa, mi honor, mi fazienda?, que quanto yo, de voluntad, bien me conuertiera; e desta guisa enduzen a los omnes los deleytes temporales.

II.—Como Israhel e sus reyes e saçerdotes començaron a se maluar e seruir los ydolos, avnque los prophetas los amonestauan a penitençia, non querian.

F.^o 381 b

El mi querido tendio la su mano por la foranbre e el mi vientre ruge por amor del. (60)

Dize agora que los mismos maluados que se non quieren dar al seso e la razon, ellos bien veen que el seso los amonesta e llama, e sienten que cada e quando fazen las malicias, quier en faziendolas, quier despues de fechas, luego son venidos en repentimiento, e rujenles las tripas por amor del desden que ellos dieron a la razon; e aunque vieron por quantas maneras la razon misma metia su mano para abrir por la foranbre la puerta, e non quisieron; pero el angel maligno contra este arepentimiento e inclynacion a virtudes lanca vnos poluos con que faze olvidar este repentir.

II.—Dios enbio en Israhel a Senecherib que fiziese foranbre e portillo en Israhel, el qual cabtiuio en Israhel los dos tribus e medio que habitauan allende del Jordan, e todo Israhel los lloraron e les tomo grand dolor por ende.

Leuanteme a abrir al mi querido, etc. (61)

Es la razon que de todas estas sobredichas amonestaciones o citatorias que la razon faze a los omnes, imposible es que non aya algunos e vayan a sus llamamientos e le abran la puerta. Dize agora que aquel que ha buena ventura de abrir la puerta por do entre la razon, luego que se leuante a la abrir, las sus manos distillan mirra, e los sus dedos se finchen de la mas fina mirra prouada que seer puede, la qual se toma aqui por almisque, e esto, teniendo las manos sobrel çerrojo, queriendola abrir. E es la intencion que el penitente e el que se quiere dar a Dios, en punto que lo asy propone en su voluntad, luego se falla gozoso, ledo, alegre, lleno de muchas virtudes espirituales, que son la mirra probatissima. E sy en el abrir omne a la razon se falla en ledicia, muy mayor deleyte auera en continuando el camino de la razon.

II.—Israhel se leuaron en penitencia en tienpo del rey Josyas mas que en quantos reyes ouieron Israhel, e çelebraron muy bien las fiestas e obseruaron los mandamientos de la ley, e redraronse de todos ydolos, e quebrantaron todos los lucos e phitones que eran en todo Israhel e fueron muy penitentes.

III.—Segund algunos latinos, este abrimiento fue quando los judios rescibieron con tanta honor a Jhesu Xpo. en Jerusalem con ramos, fasta que avn los niños le dixerón: hossaana, filly Dauid.

Abry yo al mi querido, etc. (62)

Quando el omne abre a la razon e se da a ella, como agora en el vltimo verso deximos, luego es puesto en ledicia; pero sy la razon falla que aquellos que en algunt tanto se dan a la razon e la abren, e non son costantes e fixos en el bien, e de la otra parte quieren acoger los apetitos corporales, los quales sson opposytos a la razon, ellos entrados por la vna puerta, ella se va e se passa por la otra puerta, e con se partir luego del la razon, la ledicia e ylluminacion que con el con la razon eran vsando veril mente eran, son ya conuertidos en mal e rencor e tristeza, e llegale al alma aquella yda e passada, que la razon del se va fasta que se le quiere el alma sallyr; que ya deximos en como el mismo pecador siente, en el mismo pecado estando, quanta folia faze e nephas, e querric llamar a la razon, busca la, e non la falla, llamala, e non le responde.

II.—Despues de Israhel conuertidos a Dios en tienpo de Josias, el rey, quando ymaginauan que tenian a Dios, fue muerto Josyas, e el reyno de Juda puesto en desso-lacion.

Jhesu Xpo. rescebido con la honor que oystes en Jerusalem, luego declyno e passo, es de saber: que lo prendieron e lo crucificaron, de guisa que se quexaua de los marturios que dizia agora aqui Salamon, prophetizando esta passyon: la mi anima sallo, quando fablo, busquelo, etcetera. Otros, de los mismos latinos, dizen que esta era quexa de Santa Maria que dizia por su fijo Jhesus: busquelo, e non lo falle; llamelo, e non me respondio.

Fallaronme los guardadores, etc. (63)

Agora da razon de sy a vna quistion que a la alma humana mouer se puede, conuiene a saber: que en el vltimo verso deximos que la misma alma siente el desfallymiento e mal que le viene en non morar en la çibdat de la razon, e en non abrirle la puerta. E la quistion es que pues en este cognosçimiento de la verdadera buena andança viene, por qual razon non es la alma costante en este disiderio e continua su camino fasta llegar a la verdadera buena andança e fillyçidat?, a la qual question responde la alma: en el dicho disiderio e bien spiritual yo non fuy costante, por quanto yo, començando mi camino tomar para la fellyçidat, fallaronme los guardadores que guardauan la çibdat; firieronme, e avllaronme. Los guardadores aqui se toman por las virtudes corporales, que ellas son las que guardan la çibdat, que aqui se toman por el cuerpo del omne, que a la verdat sy el omne todo fuese spiritual, el cuerpo seria pereçido; e estos guardadores corporales firieronme e fizieronme boluer del camino, e aquel paño e cobertura que sobre mi tenia del disiderio que auia de la bienandança, que la oue de tornar a poner en oluidança; e estas sson las llagas e avllamientos que aqui mençiona que le fizieron.

II.—Dizen Israhel, quexandose del cabtiuio: fallaronme los guardadores, es de saber: Senecherib e Nabuchodonosor, el vno cabtiuio los diez tribus de Israhel e Nabuchodonosor cabtiuio los dos tribus, Juda e Benjamin, e dixtruyr la casa santa, e lleuose todos los vasos e vestimentas del templo.

III.—Segund los latinos, todo es quexa de Santa Maria quando prendieron los judios a Jhesu.

Conjuro vos, las fijas de Jerusalem, etc. (64)

Dize mas, syguiendo el su dezir que començo, que siempre, saluo por los deleytes de los sesos, ella, la alma, seria obidiente a la razon, saluo por los deleytes de los sesos; e sobrello torna agora a dezir, syntiendo la mengua que ha de virtudes la alma, partida la razon della, dize a las virtudes e fijas de Jerusalem, que aqui se toman por las virtudes espirituales, que ellas son syn dubda las fijas de la santa Jerusalem, que sy estas virtudes toparen con la fellyçidat e bien auenturança, que pues ellas son aquellas que esta enbaxada pueden lleuar, que le digan como esta alma es enferma fasta llegar e cobrar la corona de la bien andança que ya oystes.

II.—Andando ya Israhel catiuos dissypados e perdidos, conjurauan quando topauan con algund propheta o varon catholico, que rogase a Dios por ellos que les sacase de captiuio e les enbiase el Mexias prometido en la ley, redemptor de todos los males.

III.—Segund los latinos, estas palabras mismas dizia Santa Maria quando ella andaua buscar su fijo Jhesu, quando los judios lo prendieron.

¿Que cosa es este, etc. (65)

Todo este dezir es ensienplo del grande amor que ha el alma a la su verdadera bien andança.

II.—Israhel preguntante las nasçiones que por qual razon padescen en los cabtiuerios e en sus angustias tantos males por çelebrar e obseruar la fe catholica, o que les digan qual mayor ventaja han en esta su ley Israhel que en las otras leyes.

III.—Latinos; las mugeres e omnes que oyan las esclamaciones que por el su fijo fazia, quales señas en el auia, por qual razon las asy por su fijo las conjuraua.

El mi querido es claro, etc. (66)

La intençion manifesta es que alaba la bien andança que es escogida sobre diez mill, e quiere tanto dezir como que los deleytes de los sesos corporales, e avn ellos son finables e passaderos; pero dize que la verdadera bien andança es grand señora e poderosa, la qual non se puede perder, que diez mill angeles la guardan.

II.—Dan Israhel de ssy razon al mantener de la ley de Dios ser razon de la bien obseruar por el bien que fizo con ellos quando salieron de Egipto, que por vno de Israhel murieron diez mill de los egipcianos.

La su cabeça es de purissimo oro. (67)

Todos estos gabes que asy en este verso como en los siguientes se fallan, son ensienplo a los complimientos e noblezas que son en la bien andança verdadera, e que ella sea de tal naturaleza spiritual e violencia que los omnes, como quien cobdiçia la su fin e eseer e bien andança verdadera, la ayan de cobdiçar.

II.—Iten, dizen Israhel: esta santa ley la su cabeça es de oro purissimo, es de saber: los mandamientos afirmatiuos e negatiuos. Lo que dixo: las sus crines apalmazadas, sygnifica el grand amor e conjunçion que es en los que mantienen la ley, que el pendon, que es la ley, los quarta a que sean eguales en la ley. Iten, dixo que eran negras como el cueruo. En esto sygnifico la grande humilldança de los catolykos e de los martires, e la negregura es en la lengua prophetal tomada por la humilldança; o dizen que quiere dezir que aquellos que guardan la ley son cabeça de oro purissimo, que se van a gloria, e los que non mantienen la ley son negros como el cueruo, que se van a la negregura del infierno.

F.º 382 a *Los sus ojos son como palomas sobre los flumines de las aguas | los quales en leche se vañan, e habitan en habitança plenissima en los rios conplidos.* (68)

Non es dubda que los dictadores que fazen obras e inuenciones sobre gabes de sus amadas, la inuencion e obra fecha, ellos non podrian sostener que fuese conforme lo que es en la cantiga nueva con lo que es en la entendera; bien por ende tambien aqui todo es querer alabar en la bienandança. E alabo aqui en los ojos tres cosas o quatro: I, la eastidat, segund las palomas. II, en la clareza de la humor cristalina que es en los ojos, la qual semeja a la agua, la qual es aquella humor que es a rrayz de la niñita que es muy clara. III, a la bola en otra humidat sobre

quien assientan las tunicas, que semeja a la leche, que en esto se judga la buena conplissyon. IIII, que los ojos que tenia, que non eran sallydos, mas que plenaria mente estauan assentados dentro en sus concabidades, nin mas nin menos. E tal es la bienandança que, sy menos o mas fuese de lo que es, non aueria difiniçion de bienandança. Ya por ser menos manifesta es la razon e en mas, quiere dezir, que sy alguna cosa de la bienandança quedase a la alma beata por alcançar, non seria verdadera buena andança, mas seerlo ye aquella reliquia que por cobrar quedase, de guisa que el mas o menos es todo vno.

II.—Los ojos se toman aqui por los letrados e doctores, que sson llamados ojos de la republica, que a la verdad, ellos sson los que ylluminan los ojos de la republica.

Las sus mexillas, etc. (69)

Dize que las sygnas de la bienandança sson segund las matas de las olientes espeçias, en esta guisa: que las mexillas, que aqui se toman por las quixadas, ayudan a molar la vianda, como el estomago pueda e la calentura natural digirir bien la vianda, e faga buen mantenimiento, e altal fazen las quixadas de la buena andança, las quales sson las nobles condiçiones la vna, e los nobles saberes la segunda, aquellos que nos ensseña la fe catholica en los mandamientos afirmatiuos e negatiuos, que ellos nos dan la vianda del mantenimiento de las nuestras almas byen molido e menuzado, que non nos cale ende poner ningund afan; e el mantenimiento que alcançan por ende las nuestras almas, que es muy purissimo e de nobles espeçias, fechas e conpuestas por nobles pimenteros, que quiere dezir, Dios e los angeles. Iten, dize que los labios de la buena andança que son de rosas que distilan la mirra fina. Los labios aqui se toman por los prophetas que pronunçiaron por sus labios las propheçias, e altal los philosophos e otros sabios theologos que nos pusieron la mesa llena de las sçiençias e de la ley.

Las sus manos, etc. (70)

Aqui alaba en la sçiençia e en la ley dos cosas: las manos e el vientre. Por las manos alaba aqui en la filosofia las sçiençias de platica, asy como es fisica, arismetica, geometria, arismetica e todas las artes manuales. Por el vientre, que aqui se toma por el coraçon, se entienden todas las sçiençias que conprehende la theorica, asy como logica, philosophia, metafisica, theologia, e estas son, como dicho auemos, manos e coraçon de la bienandança e la ley; e dezimos la ley, por quanto avn en los mandamientos de la ley ay mandamientos que son del genus de platica e otros del genus de theorica. E dize que son muy lynnios saberes como la blancura del marfil, e que es enbuelta o engastonada en saphires; e tomo los saphires a dos fines: o que los saphires duran mucho en el su eseer e son muy lexsos de la corrupçion, e tal es la bienandança. Iten, porque el saphir ayuda a la vista de los ojos, e es cordial e contra de las poçoñas, e tal es la bienandança.

II.—Las sus manos de la republica de Israhel se entienden por los nobles omnes de armas que batallauan las batallas de Dios contra los enemigos de la fe.

Las sus piernas, etc. (71)

Dos cosas alaba aqui agora en la bien andança: vna, que bien asy como la casa se sostiene e non cae con las

nobles e rezias colupnas, que bien las piernas de la bienandança, las quales sostienen la alma, son muy fixas, e la ayudan a yr cobrar aquella corona que es cobdiçada e es durable por sienpre jamas. Iten, la alabo en fermosura del Lybano, e es el Lybano la casa santa, segund que ya oystes, dando a entender que todos los saberes e buenas costumbres ponen al omne en la bienandança, e son escogidas todas las partes de philosophia, e son asy como los cedros a comparación de las otras leñas de la xara.

II.—Las piernas desta república son los buenos çibdanos que son justos, e por amor de ellos sostiene nuestro Señor Dios toda la nascion.

El su paladar es suaue, etc. (72)

F.º 382 b

Dos o mas vezes tenemos dicho en la glosa destes Canticos la diuision o difrençia que es en el aprender de las sciencias e mienbros de la naturaleza. | A las sciencias theologales e de la metafisica, que las vnas se toman en el saber de lo postrimero yendo a lo primero, e esto es en la theologia e metafisica que se comienza en Dios, que Dios non ha otros principios, saluo a sy mismo, por do se pueda saber Dios, e bien por ende en quantos gages fasta aqui tiene alabado el alma a su Dios e buena andança, como a cosa e substancia theologal diuinal, apropiandole mienbros como a substancia biua, començo loarlo desde la cabeça, e desy los ojos e desy los labios, e asy se fue desçendiendo fasta las piernas. E agora aqui bueluese a alabar la suauidad del su paladar, e como era todo gracioso, e a la aparencia non paresçe buena orden tomar regla de lo yr alabando desde la cabeça, llegando fasta las piernas, e despues boluerse a lo gabar en su paladar, e non lo alabo en el ally do alabo los labios, que son cerca del paladar. Pero, fablando verdat, la intencion es que bien asy como el paladar es el quien examina los comeres sabrosos o contra, bien asy esta sciencia de la theologia e la fe catolica sobre todas las sciencias, es quien examina qual es la buena andança verdadera, e pone las almas en su deuida bienandança verdadera, e ssola ella nos lleua a ella.

II.—Los prophetas avn muy mala mente reprehenden e blesphaman de los omnes; reuelando, vulgando sus iniquidades, los que a Dios darse quieren aquellas reprehensyones que los prophetas reprehenden que lo han por bien.

¿Donde se fue el tu querido, etc. (73)

El comienço deste proçeso fue que como la alma syntio la puñada que le dieron los deleytes de los sesos, e fue desterrado de la çibdat de la razon, e se fue del yrada, conjuro a las fijas de Jerusalem, que son las virtudes del alma, que la ayudasen buscar a su enamorado, que es la razon, que ge lo ayudasen a buscar, de guisa que ellas e ella lo fallasen, sobre lo qual les tomo juramento, al qual juramento respondieron que pues tal rauia tenia por este enamorado, que mucho le conuinia dezirles quales señas e propiedades en el son, a fin que tal podra ser que con razon ellas todas de muy buena voluntad lo yran buscar. La alma les respondio e dio todas las señas que fasta aqui oystes, desde la cabeça fasta las piernas. Estas señas e virtudes oydas por las virtudes del alma, como que ya sson tan bien inclynadas a ayudar buscar la bienandança con la misma alma; pero tornan agora con de cabo a le fazer a la alma otra segunda pregunta, e dizen

que con razon se deue yr buscar, pero que les diga donde fue o do declyno, pues que ella ssola fue aquella que lo syntio yr, que las enponga en el camino, e que junta mente quieren yr con ella a lo buscar.

II.—Como los prophetas a la sazón o oy dia los nobles sermonadores e padres espirituales sienten e huelen que las gentes quieren ser penitentes, e se dar a Dios, luego ellos mismos les dizen: padre spiritual mio, pues Dios es de nos partido por nuestros pecados, dynos como lo fallamos e buscarlo hemos contigo.

El mi querido desçendio al su huerto, etc. (74)

El alma responde a la segunda quistion e dize que el su enamorado desçendio al huerto e a las matas aromaticas; llamo el huerto donde fallaran la bien andança las nobles condiçiones e opiniones que se cobran mediante la ylluminacion de la santa ley. Iten llamo matas aromaticas a las sciencias theologales e philosophales, e dizele que en este huerto e en estas matas se falla la bienandança, e que las virtudes de la alma ally la deuen yr buscar, que ally la fallaran pasçiendo e rosas cogiendo, es de saber, sacando e poniendo de potencia en abto todos los bienes e saberes a que esta alma es eleyta de resçebir.

II.—Israhel se quexaron fasta aqui que Dios es partido de ellos, e que pues estauan en cattiuerio de Nabuchodonosor, que non fallauan la preuidencia diuina. E agora dizeles Salamon que Dios desçenderia la su diuinal preuidencia en el templo segundo que se auia de edeficar, e auerian grand honor, e que por ende non cayesen en desesperacion.

Yo al mi querido e el mi querido a mi, etc. (75)

Dicho tenemos en como [son] dos vniuersales enbargos como la alma non llege a su deuida perfecçion: vna, el non querer seer sojebtas las virtudes corporales e humanas a la razon, e la razon que es la señora que la encarçelan como a sierua; segunda, la grande graueza que auiene en el poder alcançar la metafisica e la santa theologia, que el su sogebto es tan infinido en nobleza que el omne apenas alcança ende vna parte de mill de las que deuia. Pero pone aqui este testo los remedios vniuersales opposytos destes dos enbargos, e dize la alma a las sus virtudes, las quales han dicho que quieren yr buscar la bien andança con ella, dizeles agora que esto se puede bien alcançar, que sy yo me diere toda al mi querido e enamorado, que es la bienandança, por el non quedara de se dar a mi, que ya las sciencias que se dubdauan alcançar, bien mediante la ley, bien por lo que ya oy de ellas escripto fallamos, la mesa fallaremos puesta fornida de muy nobles viandas cordiales e rosas.

Fermosa eres tu, la mi amiga, etc. (76)

Bien asy como cognosçiendo el alma la verdadera bienandança la alabo de la su cabeça fasta los sus pies, e la andouo buscando en vnion con todas las virtudes, e fueron sojebtas e se dieron a la razon, torna agora la misma verdadera bienandança, despues que la alma se junto con ella e inperio sobre todas las virtudes corporales, e lo que antes tabla rasa e leñas del canpo la llamauan, dizele agora que es hermosa como Thersa, que era vna çibdat imperial en tierra de Chanaan, que tanto de hermosa era, que habitauan en ella los reyes, e era tan hermosa como Jeru-

salem, la santissima çibdat do habitaua la gloria diuina, e los reyes israhelitas; e dize verdat, que en la catolica alma mora Dios, e la razon que es el rey. Dize que es terrible como los estandartes. Es sygnificança que aquello que alcança la alma de los saberes, avnque es particular, es spiritual, e desque en la alma son, van separados de la corporidat conque al prinçipio se tomauan, especial mente lo que aprende e toma de la memoria. E dize que estas virtudes del alma son fermosas e bien regladas, auiedo acuçia a la bien andança, bien asy como la han en la batalla los batallantes de sienpre guardar las sus vanderas que, otra mente, serian pereçidos; bien asy la alma vsando de razon, acatandola | todas las otras virtudes humanas como a su verdadera vanderas, e non desanparandola, que luego es vençida la batalla e ganada la corona que ya oystes.

II.—Todo esto es sygnificando el bien e gloria que Israhel auerian en el templo segundo.

III.—Deste testo dizen algunos latinos que sygnifico esta vanderas o estandarte la cruz que han los cristianos por su vanderas.

Tira los tus ojos, etc. (77)

Todo esto es ensienplo alabando la alma que auia venido rasa, que era ya perfecta e furnida de muchos bienes. E en los capitulos passados glosamos: el tu cabello es como el rebaño de las cabras, e repetir muchas vezes vna razon non puja por ende mayor sçiença.

Los tus dientes, etc. (78)

Tambien este testo es ya glosado en lo passado.

Segund el pedaço de la granada, etc. (79)

Por quanto lo con que mas mejor e mas breue la alma llega a su bien andança es la santa theologia, la qual es cabeça de todas las otras sçienças, e ella nos pone en la bien andança verdadera con la fe catolica, en este alabe que agora aqui la alma es alabada, non passo de la cabeça abaxo, que quando ya en abto tiene la corona de la bien andança, e passado el rio el varco, non es ya mas nesçesario, pues non tiene jamas de boluer aquel camino, non deue mas acuçia auer del; e, con tanto, non ouo por que mas alabar de la cabeça, e escuso todo lo al. Pero en este testo alabo dos cosas: vna, la bermejura purissima, suaue como la granada; segunda, que tenia el cabello dentro del velo, lo qual sygnifica grand onestad e verguença; e avn sygnifica terçera, que el que a Dios dar se quisiere, avnque de todo punto non alcançase toda la theologia o todas las buenas costunbres, que nin por esso non deuen caer ningunos en la desesperaçion que ponen muchos erejes, conuiene a saber: que dizen que pues todas las sçienças vn syngular omne non las puede saber, nin menos todas las buenas condiçiones fazer, que non cobrara la corona de la bien andança fasta que todas se sepan e todas se fagan; a lo qual responde que non es asy, mas que bien asy como el pedaço de la granada, por poco que omne della toma en pedaço, toma muchos granos, bien asy por poco que con buena intençion el omne de la fe catolica tome, cobra infinidas virtudes. Ensienplo: que poca candelas desecha multitud de tiniebras.

II.—Que los que son yuso de la vanderas de la fe catolica, que avnque paresçen vazios, sson llenos de virtudes como la granada.

Sesenta son las reynas, etc. (80)

Syguiendo el camino del alabar la perfeccion que ya tiene cobrada la alma con la santa ley e con los buenos saberes, dize la diuisyon que es en nobleza del alma sobre todas las otras virtudes, para lo qual faze vn prohemio atal e dize: a ti conuiene saber que en el cuerpo humano son vnas tres maneras de virtudes: vna manera, de virtudes prinçipales; otra manera, es de virtudes yuso de prinçipales en parte e como prinçipales en parte; es terçera manera de virtudes de todo punto subprinçipales, a las quales tres espeçias de virtudes pone nonbre agora aqui este testo reynas e mançebas e moças. E non es dubda que las virtudes animales que son en cada vno de los animales son muchas, tanto que cada vno de los mienbros que en el son ha su syngular abto e otros mouimientos e virtudes, es de saber: que cada vn mienbro ha, a menos de su syngularissima virtud o abto, vna virtud que mantiene, otra que faze el cresçimiento; terçera, la atratiua; quarta, la passyua; quinta, la dispulssyua, e a menos de estas otras virtudes, que seria inpossyble que el mienbro lo escusase, saluo sy esto non lo causase çesar en el mienbro alguna enfermedat del o falta en la engendraçion del. E esto asy seyendo, de manifesto se sigue que las virtudes animales sean muchas syn dubda, lo qual es bien visto a aquellos que algunt tanto saben que cosa es notomia de los mienbros, conuiene a saber: que los musclos e neruios han muchos mouimientos por laçertos diuisos, e cada vno destos benefiçios han sus syngularissimos instrumentos, que inpossyble es que de vn mienbro o instrumento proçediese mas de vn ssolo abto, que sy mas possyble fuese fazer vna ssola materia, seria possybile cobrar mas de vna ssola forma, lo qual es grande confusyon. E las virtudes prinçipales en parte son: la boca, el estomago, que son mienbros que preparan para el figado la vianda, como el figado la pueda mas lygera mente conuertir el mantenimiento e vianda en sangre. E el figado es tambien aparejador algund tanto, que enbia la vianda fecha sangre al coraçon, como mejor se faga lo que conuiene della en el coraçon, e que el coraçon lo enbiar pueda a los otros mienbros por las venas pulsantes, e de las pulsantes a los musclos e a los neruios que, ellos median-tes, el mismo estomago e figado e boca fazen sus deuídos abtos, e ellos ayudan a leuar el espiritu radical o vidual a los mienbros que alcançan. Ensienplo, en los prinçipales: el coraçon, el figado, el çelebro e los neruios, ya sea que natural mente los naturales toman por prinçipal sobre todos el coraçon. E vniuersal mente dezimos que las virtudes prinçipales sson muchas, e que sson mas que ellas las que son prinçipales en parte e preparadoras en parte, e que son mas que vnas e otras aquellas que non han parte en ninguna prinçipalidat. E llamo a las prinçipales reynas e a las preparatiuas e prinçipales en parte llamo mançebas, por quanto las mançebas son prinçesas en parte e seruidoras en parte. E las virtudes que non han ninguna preheminença, llamolas moças, por quanto las moças sson seruidoras. Asy que se sigue que las prinçipales virtudes son muchas, e por muchas toma aqui el numero de sesenta, e las virtudes que se llaman mançebas, mayor numero, e las que son moças, non han numero.

II.—Numerando en el Genesy los duques de los fijos de Esau e de los fijos de Seyr e sus reyes, el numero dellos es sesenta, pujando sobrellos XX fijos de Chetura, mançeba e cucubina de Abraham, e las otras nasçiones son moças que non han ninguna parte con Israhel, son tantas, que non han numero.

Vna es ella, etc. (81)

Dize alabando la alma humana, e dize en las otras virtudes ha multitud en muchas dellas, pero dize en la misma alma non ha ninguna mochidunbre, que todo quanto ella sabe es puesto en ssola vna buena andança verdadera |, de guisa que ninguna de las otras virtudes reynas, nin mançebas, nin moças, non pueden llegar do ella llega, e otorganle la feliçidat e buena andança e alabanla.

F.º 382 v.º b

¿Qual es esta, etc. (82)

En tres cosas alaba agora el alma: en fermosa como la mañana; en clara como la luna; en ser ordenada como los estandartes. En quanto a lo primero, dize que la bien andança de la alma que a Dios se da, sienpre el su bien va pujando asy como faze el dia que comienza obscuro, e sienpre va pujando en lux. E en quanto a lo segundo, que bien asy como la luna ha su lux del ssol, bien asy la alma ha esta su bien andança e le proçede por Dios e non de otro. E en quanto a la orden de los estandartes, ya deximos significar que quando las virtudes animales quieren yr bien ordenadas yuso del pendon e bandera de la razon, que luego han cobrado la corona de la bien andança.

II.—Alaba a Israhel que son en sus Kalendas que fazen en cada luna muy fermosos con Dios, e en las fiestas que çelebran que guardan el numero del ssol, e en las batallas que lleuauan por vanderla la ley [de] Dios, que sienpre sobre las otras nasçiones ellos lleuauan la victoria.

Al huerto de los nogales desçendy, etc. Non se por que, etc. (83)

Estos dos versos fazen vna conclusyon atal, que dize asy el alma: marauilla es, yo morando en el huerto de los nogales, como yo pude alcançar esta bien andança que se alcança mediante esta sçiençia theoloyal, que es muy graue, segund los inconuinientes que muchas vezes contado auemos, que diese ningund fructo, bien asy como es graue al nogal que de su fructo saluo con grande porfia; e marauillome como floresçen las viñas e como apuntan las granadas, quasy diga, como puede ser que pudo sacar todas aquellas sçiençias que en ella eran en potençia en abto, e esto es grand marauilla. E dize mas, e avn a mayor marauilla en parte me do porque me conturban la mi anima las cauallerias de Aminadib, que quiere dezir las cauallerias del franco pueblo. E es la intençion que para los angeles que son franco pueblo pertenesçia substancial mente encasar e encaualgar los selogismos logicales e philosophales e theologales, que solo a ellos, por ser francos e libres de la carçel corporal, pertenesçia este encasamiento de sologismos, e judgar las vnas cosas por las otras, e non pertenesçia esto a quien es en la corporal passyon. Pero veese el alma de fecho en la bien andança, e fazese marauillada de tanto puerto por mar e por tierra que passo ante que ally llegase.

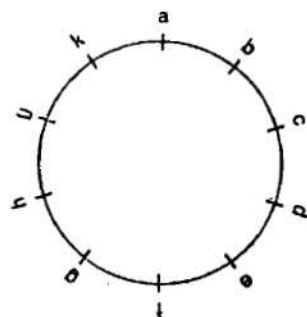
II.—El huerto del nogal que aqui puso dizen seer el templo segundo, aquel que edeficar mando Chores, rey de Persia, que ally desçenderia la graçia diuina, que ally ouieron Israhel infinidas honrras, mayor mente, segund la egleja rromana, con el nasçimiento del rey Mexias.

F.º 383 a

Tornate, tornate la sunamita, torna, torna, etc. (84)

Lo que fasta aqui en los primeros capitulos, la alma era llamada tabla rasa, agora la llama la sulamita; e ssulamita

interpetase en la ebrayca lengua, perfecta, e es la intençion que ya agora con las buenas condiçiones e opiniones que mediante la santa fe, ella aprendio, tornase perfecta. E como las virtudes humanas sienten la perfecçion de la perfecta alma, preguntan e dizenle: jo, perfectal, torna, torna sobre nos, e veremos en ti; quasy diga: queremos aprender de ti como nos aprendiesemos de ti, como o por qual regla tu aprendiste las sçiençias como quedasemos en perfecçion e non quedasemos al infierno e perdiçion. E ella les responde: que auedes de veer nin tomar doctrina de mi en esto, aprender que la regla en esta parte es como el corro de los reales. Estas formales palabras: chorros de los reales, sufren muchas intençiones, pero las que çerca de nuestro proposito conuienen, sson: vna, que chorro se llama toda cosa redonda, e es la intençion que toda cosa redonda do acaba, ende comienza, e es la intençion que el aprender de las sçiençias es diuiso como ya dicho tenemos, que las sçiençias naturales se aprenden por las cosas despues dellas que nos dan algunt tanto de cognosçimiento, e las theologales van por otra via; pero en estas dos sçiençias se acata tanto, que lo que es fin de la vna sçiençia es fin de la otra, quasy que lo que es fin en la sçiençia natural es comienzo de la sçiençia theoloyal, e por consequençia lo que es fin de la theologia es comienzo de la theologia, de gisa que escriuiendolas en çircuyto, que este es el corro, paresçera muy noble mente como do las vnas comiençan, acaban las otras. E pongamos la regla asy del ystudiar en las sçiençias por el a. b. c. fasta la k. que son X letras. Pongamos que la letra de a es do se deue buscar Dios, e que el es fin e intençion de todas las sçiençias, e pongamos que los angeles se fallaran en la b., e las esperas, que llamamos la quinta esençia, en la c, e en la de, la natura humana, e la ley e ethica e poletica que deue vsar e guardar; e en la e. todos los animales; e en la f. los vegetatiuos; e en la g., piedras e metales; e en la h. los quatro helymentos; e en la y. la primera materia que llaman el ylle; e en la k., nichil. De gisa que el yle de la vna parte fasta Dios non fallamos cosa, e desde la b. fasta Dios non fallamos cosa; asy que Dios se puede fallar desde la b. en la sçiençia theoloyal fasta la a., andando b. c. d. fasta la a. E la sçiençia natural se començara desde la y. h. g. fasta la c.



Asy que es manifesto que los dos prinçipios de las sçiençias se pegan con Dios, fechas en vn chorro, e este chorro es partido en dos huestes, es de nothar: naturales e theologales. E dize agora la alma beata a aquellos que le dizen como aprendio ella estas sçiençias para se fazer beata, dizeles que vso el juego de aquellos que andan en las baylas al derredor, e se bueluen al prinçipio de donde salleron.

II.—Nabuchodonosor e Titos e Uaspasiano, e en tienpo de los macabeos fazian mucho aquellas nasçiones que non fueron ylluminados de la ylluminaçion de la santa fe catolyca, rogauan a Israhel que ellos ssolos son la nasçion

sulamita, que perfecta quiere dezir, que la ley de Dios desanparasen e se tornassen a las leyes dellos, e les darian infinitos dones e les enseñarian infinitos miraglos. Israhel les responden que quales miraglos ellos a Israhel en sus leyes mostrar pueden, que tal sea como el día de los chorros de los dos reales, es de saber: el día que el Señor Dios reuelo la su gloria en el monte Synay para dar e dio la santa ley a Israhel con tanto miraglo como oystes en el Exodo; e Israhel eran fechos dos chorros: los sacerdotes, mas cerca del monte, fechos vna hueste e chorro por sy, e todo Israhel por ssy e mas lexos en otra hueste e chorro. E pues otros tales miraglos non nos podemos ensenar, nuestra ley non queremos canbiar, e dexauanse martirizar por Dios. Ensiemplo en Daniel, Ananias, Misael e Azarias e otros muchos martires que despues en los otros tienpos ouo por la ley de Dios.

¡O quanto los tus pies sson fermosos con calçados, etcetera. (85)

En quantas vezes fasta aqui en este libro ha quisto alabar la alma, hala començado alabar desde la cabeça e descendiendo abaxo, e quando lo tal alabaua, era sygnificando las sciencias theologales, aquellas que se comiençan desde la *b.* de la rueda que es figurada en el verso ante deste. Agora comiença alabar a esta alma humana de los pies e con çapatos, e en este dezir dize dos cosas: vna, que las sciencias naturales, aquellas que en la rueda comiençan desde la *y.* e van subiendo fasta la *b.*, comiençan de cosas vniuersales e materiales, e es manifesto que la sciencia que tal es el su grado, ha grado de pies e non de cabeça, por quanto se comiençan de saber muy flaco. E la fermosura es que es mucho de marauillar que los saberes tan flacos sean pies e puedan llevar la alma a poner en la bien andança, atrauessando toda la rueda fasta se poner e trasçender a se poner en la *b.* e muy junto de la *a.* Con esta marauilla se junta otra: que estos pies, auiendo çapatos, que aqui se toman por las virtudes corporales, que ellas estoruan alcançar la bien andança verdadera, e presumirse ya que pues los saberes corporales ayudan a los theologales, e dellos se toman principios para los theologales, que les son como causa a los theologales, e cayrian los omnes en desesperaçion diziendo que pues todas las cosas corporales peresçen, que tambien peresçerian aquellas cosas que las cosas corporales causaron; e por desto saluar, dize aqui este testo que estos saberes que aqui pie e avn con çapatos llama, dize que son fermosos, e que en caso que lo corporal se pierda, que nin por ende el triangulo o qualquier de las otras formas jeumetricas, avnque material mente se fizieron en el papel, despues de puesto en la alma es syn materia, e nin porque se pierda el papel en que material mente estaua puesto, non se pierde la inprensyon que quedo en la alma; bien asy como el psalmo que en la juventud decoramos en el Psalterio, el psalmo decorado, el Psalterio se quemo, non se sygue que por que el Psalterio se perdio se nos oluide e pierda el psalmo | que ya de fecho sabiamos; mayormente que este miedo podria algund tanto proçeder sy la alma en sy fuese fija de cosas corruptas, pero ella es fija de prinçipes, quasy diga, de angeles e angelical como ellos e sempiterna e fixa como ellos. E asy se sygue que sy los pies e çapatos destas sciencias naturales sson fermosas, que tambien seran las piernas, que es ya fablar en la naturaleza, que es ya fablar en vna sciencia muy fermosa que en ella se concluye la sciencia de

las estrellas e sygnos e planetas, e ellas sson tales piernas e sartas que, en veyendolas el omne, judga la infinida nobleza e maestria del maestro santo Dios que las fizo.

II.—Fermosos los pies de la gente israhelita quando yuan çelebrar tres fiestas en cada año en Jerusalem.

El tu onbligo como el çerco de la luna. (86)

Sy el niño en tanto que es dentro del vientre de la su madre tomase rezio gouierno, avn los sus mienbros non han tanta violençia para poder moler la vianda, e morria; por ende, por la diuinal preuidençia fue ordenado que por solo el onbligo le va aquel su mantenimiento de la misma vileza e sangre que fasta estonçe la natura de la muger la desechaua en cada mes; e en el vientre de su madre, avnque vil, haselo por gouierno. E asy dize aqui agora que estas sciencias de la vileza del yle e de los quatro elementos es el primero nuestro mantenimiento, para que, despues de sallydos a mayor lux, desechemos este gouierno flaco por otro mas rezio, conuiene a saber: que seamos bastantes a la theologia. E a estas sciencias auiene lo que auiene a los espejos fondos de alhinde, que en estando el omne la cara a rayz dellos, fazen muy tuerto el rostro, pero como se aluenga de ellas, fazenla derecha; e altal faze el çerco de la luna, que fasta el gastado, non podemos propia mente la luna veer; e altal son las sciencias naturales, que fasta de todas ellas passadas, non topamos con la nuestra bien andança. Iten, aquello que dixo: el tu vientre es parua de trigo rodeada de rosas, con firma esto que dicho auemos, como e para que fueron nesçesarias las sciencias naturales e avn las otras virtudes animales, e dizelo por tercero enssyenplo, conuiene a saber: que bien asy como la parua de trigo la paja que en ella es ayudo al eseer del trigo, pero metese en casa el trigo, e el tamo vase en el viento, e la paja pierdese, o comenlo las bestias, bien altal son las virtudes de la ymaginacion e de la memoria, e todas las otras e las sciencias que han participacion e trabtan en cuerpo. E es sygnificançça que de todo non se faze ninguna mençion, saluo de aquellas cosas que son separadas de cuerpo. E bien por ende dixo que estaua çercada de rosas, sygnificando que bien asy como las rosas todas son suaves e cordiales, syn cosa de ellas desechar, lo que non faze el trigo, e tal es la theologia e la santa fe catholyca.

II.—Los doctores que Israhel llamauan los setenta viejos, quando en consistorio o congregaçion con su rey se ponian con ellos, asentauanse todos en assentamientos e cathedras muy gloriosas, e vinian los assentamientos en çircuyto, en manera que el rey e el mayor de los doctores veyan a todos los doctores de cara en cara, lo qual non se veen tan bien quando los assentamientos sson en linea derecha, que el postrimero dellos es muy lexos del su mayor, lo qual fazen quando sson assentados en çircuyto.

Las tus dos tetas, etc. (87)

En los passados capitulos ouo ya alabado la alma humana que alcança la bien andança, e le alabo las tetas, e ende deximos a qual fin las apropio a los çeruatos; pero lo que aqui conuiene de notar, que en los capitulos passados, quando las tetas apropio a los çeruatos que pasçian rosas, e aqui, avnque las tetas le alabo, non dixo que estos çeruatos pasçian rosas. E es la razon que alla alabaua la bien andança verdadera, la qual se alcança pasçiando en las sciencias de la theologia; e aqui agora non alaba,

saluo las virtudes corporales e las sciencias naturales, las quales han virtud de preparar para alcançar e llegar a la theologia e bien andança, lo qual en ellas non es.

II.—Dos tetas de Israhel son buenos perlados e buenos príncipes.

La tu çeruiz es segund la torre de Daud, etc. (88)

Como las sciencias naturales e las virtudes corporales se van açercando a la c e a la b, son mas spirituales e son mas rezias, e esta es la natura de las estrellas e planetas e signos, que ellas dan testimonio, segund sus curssos, sobre auer angeles que los mueuan, a lo qual llamo aqui çeruiz, que era segund la torre de Daud que fizo en Ierusalem, que fue llamada la torre de marfil; e el alfil es vna animalia que sobre ssy grande carga sufre. Altal es la materia çelestial que conprehende yuso de sy todo el mundo corporal. E asy como la torre es mas alta que el otro muro de la çibdat, bien asy es en las sciencias de natura la sciencia de los cuerpos çelestiales. E lo que dixo que los sus ojos son piscinas en Esbon, que son en la piscina de la puerta de Muchos, Esbon e Muchos son dos çibdades que auian dos piscinas o lagos manantiales que regauan todas aquellas vegas, e asy dize que de las influençias que se siguen de los mouimientos de las estrellas, vnos al oriente e otros al austro, se mantiene todo este mundo inferior.

La tu nariz es segund la torre del Lybano que atalea contra Damasco. (89)

Es la intençion, segund pone el philosopho en los fisycos, que hablando en la natura lo concluye en ocho partes, e las tres postrimeras fueron que fablo en las substançiales cosas que auienen al mouimiento e al mouible; e el postrimero fue trahar en el mouible e en el mouedor, e en como ay vn mouimiento sempiterno de quien proceden todos los otros mouimientos; e en como ay mouedor que en mouiendo, non se mueue, e que es mouedor sempiterno, e en como este primero mouedor, nin es cuerpo nin fuerça en cuerpo, nin ha ningun lygamiento en ninguna materia; e avnque esto es hablar en la natura, hablando en este tan noble sogebto, dize agora aqui este testo que es este sogebto de sciencia que es vna nariz que huele e barrunta la torre del Lybano, conuiene saber, el Santa Santorum, que es llamado el Lybano, como oystes, e atalea contra Damasco do sson las mejores fructas del mundo; e es esta la intençion que tales leyçiones e trahados nos ayudan a dar a Dios e alcançar el fructo de la bien andança.

La tu cabeça es sobre ti como el Charmel, etc. (90)

Todas estas sciencias de natura andouieron en çircuyto desde la K fasta nos poner en la c, de guisa que la cabeça de la c es la b, que es ya la sciencia de la theologia, e ella ssola es llamado Charmel. E este es el monte Charmel, en que el santo Helias habitaua, e es avn la theologia llamada charmel, porque quiere dezir labrado e fructifero, e tal es la sciencia theologal, que ella nos da la bien andança; e la vedija desta sciencia es purpura, quasy diga que lo poco desta sciencia es muy marauilloso. E dize asy respondiendole al como puede ser que alma o seso humano seyendo en conyunçion de cuerpo e su prisionero que pueda alcançar cosa alguna que sea theologal; e esta quistion moulo en el comienço deste proceso; por ende

dize agora que el seso humano sabe todos los saberes fasta entender e saber algo en la santa theologia, de guisa que este seso e entendimiento humano es llamado rey, avnque estouo preso en prissyones corporales; pero aqui conuiene lo que dixo el psalmista Daud: nuestra alma es como la aue que se escapa del lazo, el lazo quebrado, e nos escapamos.

¡O quanto eres hermosa, o quanto eres graciosa, carissima en viçios! (91)

Alaba ya la sciencia theologal, que se non puede numerar el bien e viçio spiritual de la bien andança.

El tu estado al arbol de la palma semeja, e las tetas tuyas a razimos. (92)

En los arboles quien tanto nin tan derecho suba non es como la palma, e tal es la bien andança que trasçende e sube muy derecha mente e traspasa la natura de los çielos, e desde el rodado que fizo alcanço a se poner en la b çerca de la a; es de saber, con los angeles, çerca del su Dios; e las tetas ser como razimos de las palmas de los dattiles, que es vn fructo que non viene fasta en fin de LXX años, quanto es la vida humana, e tal es la bien andança humana que non viene fasta pasados los setenta años, que es la vida del omne.

II.—Quando los saçerdotes estauan enfiestos, quando dauan la bendiçion, eran muy enfiestos, e abriendo sus manos al dar de la bendiçion expandian sus dedos, bien asy como espanden las palmas sus fojas.

Yo dize: sobire en la palma; asyre en las sus ramas, e seran las tus dos tetas segund razimos de vid, e el olor de la tu nariz [Jer.º: boca] como mançanas. (93)

Dize que el que quiere ssobir en la palma e coger del su fructo asesse de gancho en gancho, e de rama fasta que llega a la medula o cogollo del arbol, e estonçe come del arbol su fructo. Bien asy quien la bienandança quisiere cobrar conuienele asyr de buena costunbre en buena costunbre, e de vn saber en otro fasta alcançar a la santa theologia do se falla Dios.

El tu gusto es quasy el buen vino. (94)

Agora dize de las virtudes desta sciencia theologal e de la santa fe catolica, que bien asy como el gusto diuisa lo dulce de lo amargo, bien altal faze la bien andança, e bien asy como el vino fino ha por costunbre de yr derecho por las venas, e faze hablar despues de dormidos a los que lo beuieron, bien asy faze la sciencia theologal e la ley, los omnes que son dormidos del sueño del resçeibir los deleytes de los sesos, espiertalos dellos, e bien asy como el vino faze al omne ser el quien antes non era en peoria, la santa theologia faze a los omnes ser en bien los quien antes non eran.

II.—Los sermones e reprehenssyones de los que amonestan en penitençia fazen hablar de penitençia a los que duermen en el sueño de los pecados.

Yo al mi querido, e el mi querido a mi, e a mi es la su cobdiçia [Jer.º: tornada]. (95)

Ya tiene dicho esto otra vez, que quando la alma se quisiere toda dar a Dios, que Dios enbia la su preuiden.

cia sobrella, e sobrella es la su cobdiçia mas que sobre ninguna de quantas cosas fizo nin crio en este mundo menor.

Vente, el mi querido, etc. (96)

Toda la intençion deste dezir es que fasta que el omne salga de la puebla e çibdat de los deleytes corporales, e suba por çircuyto de bien en mejor, non puede en esta presente vida venir la bien andança verdadera, e estonçe se juntan los enamorados.

II.—Sallyr a los canpos se entiende por el tienpo del Ante Xpo. e la grande angustia en que los justos se veran e yran fuyendo a lo despoblado.

Madrugemos a las viñas, etc. (97)

Todo esto es ensienplo que despues que la alma beata parte deste mundo, se paresçe el fructo de la bien andança que ante estaua en potencia, que se torna ya en abto, bien asy como el fructo de los arboles e de las viñas antes de flor son en potencia, e despues de flores, son en abto fructo.

II.—Para sallyr de las angustias del fijo de perdiçion, Ante Xpo. llamado, el su remedio mejor es madrugar a los templos a orar a Dios e ponerse en contemplaçion, examinando muy bien los mandamientos de la ley que non obseruaron fasta estonçe, e estonçe dara el Señor las sus tetas, es de saber, la su preuidentia diuina.

Las mandragulas dieron olor, etc. (98)

Dize que las mandragulas han algund tanto de figura de omne, e non ouieron saluo la alma vegetatiua e non la vida nin la razonable. Asy son muchos omnes que han figura de omnes e non lo son; pero con la santa ley e las nobles condiçiones e opiniones, dan noble holor como pueden alcançar la corona de la bien andança.

E sobre las nuestras puertas son todas las nuevas fructas e las viejas, las quales, el mi querido, para ti yo guardadas las tengo. (99)

En estas palabras intento dos intençiones: vna, que el fructo de la bien andança luego lo tenemos bien presto a la nuestra puerta; quasy diga que luego que el omne salle deste mundo de miseria, que luego viene la buena andança. Dize segunda, que todos los saberes e buenas condiçiones que se aprendieron con los sesos e se pusieron en fiel comienda e guarda de la memoria e del seso comun, que nin por se perder la vasiya en que eran non se perdieron los mismos saberes, e las buenas condiçiones todas son guardadas, e non se perdieron, segund que auian en opinion algunos philosophos antiguos antes e despues de la santa fe catolica. E de suso deximos que los psalmos decorados e en habito tomados, nin por se perder el Psalterio, avnque el nos ayudo a los psalmos saber, non se pierde el saber dellos.

II.—En el nascimiento del Mexias todas aquellas nasciones que non han la ylluminaçion de la santa ley, son llamados mandragulas, que han quasy figura humana, e vna formiga, por animal ser, vale mas que las mandragulas. Dize que con el nascimiento del fijo de Dios, que asy lo llamo el, se boluirian a la su santa ley, e darian buen olor en la egleja de Dios; e asy los nuevos conuertidos a la fe catolyca e los viejos, conuiene a saber: los

que en la santa fe catolica nascieron, que todos son guardados para la gloria del parayso e aueran la corona de la bien andança.

Quien te dyese que mi hermano fueses, etc. (100)

f.º 383 v.º

La yntençion deste testo e del syguiente es al presente sygnificando la infinida cobdiçia e disyderio que la catholica alma ha a su perfecçion e buena andança, e cobdiçiando que tal debdo con ella ouiese de hermandat, como la bien andança pudiese fallar en todo logar. E este dezir agora es responder a lo que agora en el vltimo testo puso, que non enbargante que esta alma sea fixa e bien andante, e cobre la dicha corona de gloria, avnque habito en la prisyon del cuerpo, pero dize: sy tu mi hermano fueses, e ouiesemos mamado tetas de vna madre, el deudo seria mayor, e yo en mayor perfecçion en esta guisa, que fallandote en la calle, quasy diga, suelta mente, e non ençerrada yo en ninguna casa corporal como fasta aqui he estado, besarate mejor e sin verguença, bien asy como non ha verguença ninguna muger de besar en la calle publica su hermano, asy a ti e a mi fuera menos verguença. A ti fuera menos verguença, dize la alma a la bien andança angelical, que yo non ouiera auido ningund cognosçimiento en cuerpo, que en parte es desonrra juntarte tu e influyr sobre quien en tanta obscuridad fasta aqui ha beuido como yo estoue en el tabernaculo corporal; ya a mi non es dubda que de todo punto non ouiera yo auido ninguna participaçion en cuerpo, e sy fuéramos eguales en ser yo, como tu, de todo punto angelical e que mamaráramos vna teta, vesáramos nos muy sin verguença e metierate en la casa de la mi madre, que es la misma natura angelical, e a la çelda de la que me pario, e ally me pudieras mejor enseñar. E es la razon que la alma bien cognosçe en este dezir dos cosas: vna, que el grado de los angeles, que son las substançias separadas, es mayor que el grado de las almas beatas. Cognosçe, segunda, que en los mismos angeles sson vnos de mayor grado con Dios, e esto se entiende porque dixo: enseñarme yes, e quien a otro enseña, mayor es que el. Pero dize, sy yo angelical fuera, e non mista, yo te diera a beuer del vino pimente de mi cosecha e del mosto de las mis granadas, regadas las vides e granados de la agua de la tu dulçissima sciencia.

II.—Dize Salamon en aquel tienpo que el Mexias ouiere de nasçer, juntarse han las nasciones e diran al verdadero rey Mexias: Señor, seamos hermanos e subamos a Jerusalem, e mamaremos de ti los secretos de la santa ley, bien asy como el niño mama las tetas de su madre, que en tanto que fuéramos catiuos entre las nasciones, non se guardaua la ley, e quando algo de la santa fe catholica fabluamos, menospreçiauannos todas las nasciones, lo qual ya con tu nascimiento non nos vituperaran, e en Jerusalem, que es la casa de la mi madre, e ally nos diras de los tus sermones tales secretos de la ley que sean mas dulçes que vino nin mosto de granadas a los cuerpos.

La su siniestra es yuso de la mi cabeça e la su diestra me abraça. (101)

Cobdiçar inposibilidades non es cordura; bien, por ende, torna agora la alma a seer muy leda e muy plazertera en alcançar aquella bien auenturança por ella cobdiçada, pues que de lo a ella posyble de alcançar, non le quedo cosa. E pone ensienplo en los enamorados que ya

consumen los amores, que quando yazen, pone el su syniestro braço el enamorado yuso de la cabeça della, e abraçala con el braço derecho. E sygnifico que ya non auia quien la ocupase en serle fixa aquella bien andança, que todos los peligrosos puertos son ya passados.

F.º 384 a *Conjuro vos, etc. (*)* (102)

Dos solas cosas ssolas sson de conssyderar en este testo: vna, vna que en los passados capitulos dixo otro tal conjuro como este; e aqui diuio el conjuro en dos maneras o puntos non pequeños de merescimieto de soluçion: vna, que en el primero conjuro dixo: conjuro vos las fijas de Jerusalem con corças e con cabras del campo que non espertedes nin fagades espertar al amor fasta que el quiera; e la primera diuision es que aqui non conjuro con corças nin cabras. La segunda, que aqui dixo que espertasen el amor, e de antes dicho tenia que lo non despertasen; pero en quanto a lo vno, alla era razon, como alla deximos, que bien asy como corças o cabras montesas son muy ligeras en su correr, que bien asy conuiene al omne grande acuçia auer en el bien vsar e en el aprender las sçiençias todas, fasta llegar en la *b*. Pero dize agora aqui que, seyendo en la *b*, que es la theolocal sçiençia, que en ella non le conuiene aprender nin entrar muy acuçiosa mente, mas muy a uagar, que la substançia o subjecto de la theolocal sçiençia es tan graue de se della poder inprensyonar las humanas almas, tanto que sson en cuerpo; e por ende ya aqui que estamos en la theologia, escuso el correr e breuiedad de las çieruas. E en quanto a lo segundo, alla en lo passado con razon dizia la humana alma a las fijas de Jerusalem que non espertasen al amor, que es la misma sçiençia theolocal e la bien andança fasta que el quisiese, conuiene a saber: que fasta tanto que omne por orden e las sçiençias todas e buenas costunbres este bien enformado, non deue espertar nin cobdiçar la theologia nin la bien andança, que mediante ella e ella es se alcança; pero aqui que ya ssomos en la *b* a rrayz de la *a*, todas las buenas costunbres aprendidas e obradas, e altal todas las sçiençias, con razon dize agora que espierten al amor. Es de notar, que ya se deue alcançar aquella su gloriosa e deuida fin por que los omnes fueron criados, e aquella corona de quien fue todo aquel disiderio.

II.—Dize el verdadero rey Mexias a los catholicos, que aqui se toman por las fijas de Jerusalem, que avnque vean muchas angustias en el tienpo del Ante Xpo., que nin por tanto non desmanchen nin caygan en desesperaçion, que a la fin los catholicos vençeran e cobraran la victoria de la bien andança en este mundo e en el otro.

¿Quien es esta que del desyerto sube? (103)

Como es ya la beata alma en la *a* de la rueda que ya vistes de antes, que es toda la sçiençia de la theologia, en este nuestro presente testo mueue aqui Salamon vna quistion muy razonable de mouer, conuiene a saber: que las sçiençias naturales o philosophales para las alcançar cobramos muchos prinçipios que nos lleuan recta mente a la verdat de cosas muy vistas, muy cognosçidas a nos por los nuestros sentidos e virtudes humanas. Pero nuestro Señor Dios, que non ha ningunos prinçipios de cosas ante del, con razon non deuamos en el cosa saber; e el saber que del sabemos dize agora ser igual a vna enamorada

(*) En nota marginal: *Segund San Jeron.º pone Ebron.*

que syn ningunos corredores se junto e se fallo en el desyerto despoblado con el su enamorado; e es la intençion lo que dicho auemos, ser infinida marauilla que las naturales sçiençias nos den Dios; e aqui llamo a las sçiençias naturales maçano e madre desta entendedera; e sea verdat que la naturaleza es madre del omne, e yuso del maçano de la naturaleza esta su madre se enpreño del, e ally do se enpreño del, ally mismo le pario; por ende, el mismo Salamon responde a la dicha misma question, e responde asy e dize: avnque a ti oculto sea como e por donde tu alcançaste la theologia, non auiendo prinçipios por la regla de la sçiençia natural, non tengas tan en poco esas sçiençias de la naturaleza, que desde el vegitatio, que son las plantas, que aqui llama maçano, se cognosçe Dios, e yuso del maçano te esperte a desde ally te començar a dar Dios. E en la naturaleza yaze engendraçion e corrupcion, como quando tu madre se corronpio e te pario, que non es dubda que poniendo diuision, e sabiendo quales cosas son de yuso de engendraçion e corrupcion e quales non, que esto nos da e espierta a asas cognosçimiento en Dios, e con tanto, desde este desyerto se junta con su Dios.

II.—Quando el Ante Xpo. fuere vençido, los catholicos que andauan perdidos por los desyertos vernan con el verdadero rey Mexias, e subiran a Jerusalem, e diran todas las nasçiones: ¿qual es esta gente que sube del desyerto? E responde que este bien ellos ouieron desde que fueron çitados a mantener la catolica fe, que se dio estando Israhel yuso del monte Synay, que aqui llama mançano.

III.—El latin diuisa mucho del ebrayco en este testo, que el latin dize asy, segund Sant Jeronimo: ¿quien es esta que sube del desyerto que se deleyta con los deleytes o con las riquezas, es mista sobrel mi escogido; yuso del arbol malo te esperte; ende es corrupta la tu madre, ende fue sacrificada la que te pario; e bien por la misma via que este testo diuisa, diuisan muchos otros, e la su honor deste santo en su diuido logar quedando, el mismo nos enbio en los logares dubdosos al mismo ebrayco.

Ponme como signo, etc.

Muchas aguas, etc. (104)

La intençion de estos dos testos es que aqui pide de merçed la felix e beata alma a la bien andança verdadera e sçiençia theolocal, que de la alma humana faga tal cuenta como se faze de las cosas sylladas, conuiene a saber: que sienpre se inprensyonara la alma de la deydad e non la partira de sy misma, que el amor que con ella tiene el alma es tan fixa e costante, que el ardor del amor non lo amataria mucha agua.

II.—Ruegan los catholicos a Dios que pues en tanta oluidança los dexo e angustias en poder del Ante Xpo., que pues ya oido es quanto fuemos martirizados, que de aqui adelante non nos ayas en oluidança, asy como non oluidaras el tu coraçon nin el tu braço, pues ya sientes quanto es rezio el amor que te auemos.

Vna pequeña hermana auemos, etc. (105)

Los angeles dizen por la alma humana, que es su hermana, quasy angelical, pero que es hermana pequeña, e la pequeñez es que la alma vino tabla rasa, pero el angel, quando se crio, fue criado con toda la su perfecçion; e avn tiene otra falta, porque la ouo de llamar pequeña,

F.º 384 b

que non tiene tetas de que mame, conuiene a saber: que non ha tan bastantes principios para venir en cognosçimiento de la deydad como los mismos angeles, e que para esto le era de buscar algund buen remedio para el dia de la su bien auenturança

Sy ella castillo es, etc. (106)

En la humana alma se cognosçen dos posibilidades oppositas: o quedar tabla rasa, o sobir al castillo de la bien andança; por ende dize agora que sy ella castillo quisiere seer e sobrepujar a los deleytes de los sesos, que los angeles mismos edeficaran en ella vn alcaçar de plata, como pueda alcançar aquella su deuida perfecçion; pero sy se humillare esta alma e se dexare follar como el quiçio de los apetitos bestiales, dizen los angeles reputarla hemos por ssola tabla de çedro, que se quedo rasa como vino-

Yo sso como castillo, e las mis tetas son como torres, etc. (107)

La alma beata responde que syn ninguna dubda ella non se dio nin entiende dar a los bienes temporales, mas inperar sobrellos e ser puesta en fuerte castillo contra ellos. E en quanto toca al non auer tetas de quien ella mamar pudiese, los principios para venir en cognosçimiento deuido de la deydad, dize que ella ha dos tetas muy grandes, tales que torres semejan, es de saber: el vno, los principios que alcançamos mediante la santa fe catholica, e el otro principio o teta es aquello que nos enponen las mismas sciencias naturales, philosophales, como ya en el principio desta glosa de los Canticos deximos, que toda obra daua testimonio del su obrador e todo mouimiento de mouedor fasta nos dar en nuestra mano vn primero mouedor non corporal e prima causa, segund que lo pone el philosopho en el su proceso e inquisycion, en el postrimero de los fisycos en la postrimera distincion, al qual primero mouedor llaman otros prima causa, e la santa ley, Dios. E esta misma beata alma que viene en cognosçimiento destas dos tetas que puede dellas mamar tanta de leche, con quien byen se pueda ella criar, como llege a su deuida perfecçion, dize asy: estonçe, yo venida en este cognosçimiento, so fecha en sus ojos de aquel Señor Dios como aquella que paz falla, es de saber: como aquella que falla la corona de la bien andança desseada.

F.º 384 v.º α *Vna viña el rey Salamon auia pasçifica mente en Baal Hamon. Dio la vinia | a guardadores; omne ouo que ofrecio por el su fructo mill pesos de plata.* (108)

Viña se llama multitud de vides, e la vid el su fructo es el mejor de los fructos. La viña son las virtudes humanas. Salamon aqui es la alma beata e seso humano. Dio la viña a guardadores; quiere dezir que esta viña e el fructo della es dado a guardadores, que son los çinco sesos e el co-

mun e todas las otras virtudes e, ellos mediante, viene el fructo desta vinia, que es la razon, que espendiendose en buenas cosas estas virtudes, el fructo de cada vid o sarmiento vale mill pesos de plata, quasy diga, vale en infnido preçio, e todo el preçio de esta vinia halo Salamon que es el entendimiento, que el solo alcança la corona de la bien andança, e los doçientos los que guardan el su fructo, quiere dezir que los sesos corporales que ellos sson los mas mal andantes, e quien menos bien alcançe que se pierde todo, e non queda fixo, saluo lo animal, digo, aquello que es propio del alma.

La que en las huertas, etc. (109)

Las virtudes corporales son aqui llamadas huertas. La humana alma habita en ellas; los angeles que son amigos de la alma, escuchan la su boz, por veer a qual se dara, o a las virtudes corporales entre quien habita, o con los angeles que son de su misma espeçia.

Leuantate, el mi querido, etc. (110)

Dize agora la bien andança verdadera a la alma humana beata: leuantate de habitar e estar mas en los deleytes e virtudes corporales, e non lo pongas en nigligncia, que la tal nigligncia grande peligro aduziria; pero deues correr a dende sallyr, como la corrida que dan las cabras montesas o los çieruos en los montes, que han ligero correr, e desanpara los logares desyertos e de la conssumacion, e subiras a la tu verdadera bien andança, a los montes de las nobles olientes espeçias egual de los angeles diuinos.

Señor muy alto e noble Maestre: De las glosas mas falladas sobreeste libro de los Canticos e diuisas, esta aqui puesta es de las comunes e sofrideras a salud de nuestras almas, quier poniendose segund la alma, como nos inclynemos todos a la vida contemplatiua e desechando la actiua, e non por que soberuia se diga que estas dos glosas aqui puestas sean mas de tomar que otras mas, señor, lo que aqui se dize es que estas dos glosas que aqui intentemos, son de las que bien pueden estar; nin menos tengo que lo que diuisa la trasladaçion latina del ebrayco faga perder la intençion desta glosa. E sienpre fue dicho que lo que se escriue en toda esta Biblia es puesto sso corrigimiento de los non omnes, mas diuinos señores maestros en la santa theologia, padres spirituales, que sy algund bien ende es, ellos fizieron la inuençion dello, e sy faltas ende algunas son puestas, non se pusieron por afirmatiuas opiniones, mas mençionando e diziendo opiniones en que algunos toparon. Iten, dixemos que sienpre se deuen tener las opiniones que son conformes con los articulos de la santa fe catolica, e desechar e reprehender los que contra ella fueren. A Dios plega ylluminar los nuestros ojos de la su misma ylluminaçion, como dignos seamos de la corona de la bien andança. Amen.

